

WARE BOOK
NOT TO BE ISSUED

إمامة السُّكْر

بأقامة

CHECKED

سَبْرُ وَالشُّكْر

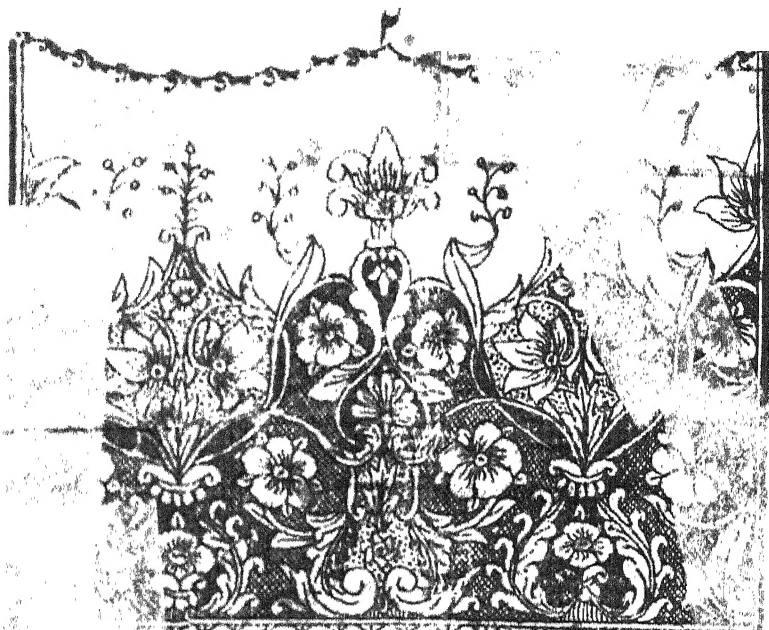
CHECKED 1995



مكتبة



في



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله
 أما بعد فإني أفتيكم أن من أحب الصابرين
 والموادع والعلية صبحه الحماة في أمة المتبعين
 وأما من أحب الصابرين عند الشدة والهم
 والموادع والعلية صبحه الحماة في أمة المتبعين
 وأما من أحب الصابرين عند الشدة والهم
 والموادع والعلية صبحه الحماة في أمة المتبعين

جو کہی منہم نہیں ہوتا ہے صبر و صبر و صبر و صبر
 دوسرے سے جدا نہیں ہوتے ہیں فقر ساتھ صبر کہے کشائش ساتھ کرنا کے ہے یہ
 فقر کے ہے صبر جب لوگوں سے دیکر بغیر ساز و سامان کے مددگار ہے صبر کا یہ صبر
 سر کا احتیاط صبر کہ ہے ظفر کا خلق رازق و فی صادق نے کتا

بیٹا کی قبول کی جو ان کو صبر و الصبروں جو ہم بغیر خدا اپنے ہونا چاہا ان کے ساتھ پیدا و نفع کی بیان فرمایا

عالمے و اصبروا ان الله مع الصابرين اس سہرا ہی کے صدقے میں صبر والے دنیا

ن غیر و خوبی لیگے ہیں نعمت ظاہر و باطن کو پہونچکے ہیں اللہ نے امت دین کو صبر و

پابند رکھا ہے اسی کی بات پر ائمہ دین نے راہ ہدایت پائی ہے فرمایا وجعلنا منهم

داون یا مہر ناما صبر و اوکا نوا یا آیتنا بوقنوں پھر قسم کیا کہ جہ کہ ہے کہ صبر

اسطے صبر والوں کے ولئن صبر تہ لہو خیر للصابرین پھر یہ کہتا ہے کہ صبر و تقویٰ

یہ ہوئے کسی دشمن کا مکر و فریب نہیں پاتا ہے کوئی نقصان اس سے صابر کو نہیں پہونچتا

ہی سلسط کیوں نہو قال تعالیٰ وان تصبروا و تقوا لا یضرکم کید

بایہلکون عیض پھر سنایا ہے کہ یوسف صدیق علیہ السلام کو اپنے صبر و

نے کہ میں پھونچا دیا قال تعالیٰ انہ من یتق و یصبر فان الله

ن پھر فلاح کو صبر و تقویٰ پر متعلق کیا بیان والے اس بات کو بوجہ گئے

ہا الذین امنوا صبروا و صابروا و را بطوا و تقوا الله لعلکم

المحود بیان فرمائی آئین ایک بڑی ترغیب ہے واسطے راغبین

صاو قین۔ قال تعالیٰ واللہ یحب الصابرین پھر صبر والوں کو تین چیزوں کی ترغیب

سنائی تیر چیز بہتر ہے اور چہرے کے لئے حد کیا کہ ہے ہر زمانہ و بشر الصابرین

اولئک علیہم

میں کہ وہ صبر و نماز سے دنیا و دین کی

وانہا لکبیرۃ الاعل الخ تفعیل پھر یہ

فرمایا انی جزیتکم الیوم بجا صبر و اللہ و ان

کرنا ثواب آخرت میں موندہ پھر دنیا و دین کی

وقال الذين اتوا العلم وليكو ثواب الله خير لمن امن وعمل صالحا ولا يلقا
الا الصابرون پھر یہ فرمایا کہ بدی کے عوض میں نیکی کرنا دشمن کو دوست بنا دے
قال تعالى ولا تستوي الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي احسن فاذا ال
بينك وبينه عداوة كانه ولي حميم پھر یہ خبر دی کہ یہ نصرت اور مین کو ملتی
کر نیوالے ہیں وما یلقاها الا الذين صبروا وما یلقاها الا ذو حظ عظیم
کما کر یہ فرمایا ہے والعصیان لانسان لفق خسر الا الذين امنوا وعملوا الصالحات
تواصوا بالحق وتواصوا بالصبر پھر خلق کی تقسیم دو طرح پر کی ہر ایک اص
دوسرے اصحاب شامہ مہینہ والے وہی لوگ ہیں جو ایک دوسرے کو وصیت صبر و رحمت
ہیں پھر اس پر شکر کو موص کیا ہے ساتھ منتفع ہونے کے اپنی آیتوں سے تاکہ وہ
میں وہی ہوں۔ ہرگز نہیں چار آیتوں میں فرمایا ہے ان فی ذلک لآیات ل
لشکور۔ آسان۔

تعالى الا الذين

مغفرة واجر کبیر پھر یہ خبر دی ہے کہ صبر و شکر سے
جنکی تجارت میں ٹوٹا نہیں ہوتا ہے فقال ولكن صبر و عفران
اپنے رسول کو کہہ کر حکم پر صبر کرو اور خبر دی کہ یہ صبر تمہارا ہمارے سبب ہے

فقال تعالى واصبر لحکم ربک فان
فان اصبر وما صبرک الا بالله ولا تعجزن علیہم ولا تک فی ذم

فان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون غرض کہ صبر مومن کا
کامیاب ہوتا ہے جسکو صبر نہیں ہے او سکوا ایمان نہیں ہے اور اگر ہے تو تھوڑا

ضعیف ہے ایسا آدمی اللہ کو کنارے پر پہنچاے اگر بھلا ہو
فنتہ ہو پھر نبی سے پوچھا کہ کیا صبر اللہ کے لئے ہے

نہ اوپر کے ہوئے تپہ صبر نہوا ایک نقصان کا سودا ہوا شہداء کو جو بہتر عیش ملا ہو کہ جسے
وہ اعلیٰ منازل پر چڑھ گئے ہیں وہ اسی صبر و شکر سے ملا ہو وہ لوگ صبر و شکر کے بازوؤں پر
سوار ہو کر طرقت جنات نعیم کے اوڑ گئے یہ اللہ کا ایک فضل ہے جسکو چاہا اور وہ اللہ بڑے
فضل والا ہے

فصل

یہ ہے جو کوئی اپنی جان کا خیر خواہ ہو اپنی نجات
چاہے اور اپنے لئے دنیا کی دولتوں و چیزوں کو ہرگز بیکار
نہ چھوڑے ان دونوں رستوں سے کبھی ہونہ نہ موڑے انہیں دونوں پر وہ سب طرف اللہ
پاک کے پرواز کرے تاکہ قیامت میں ہمراہ اچھے فریق کے ہو اس کتاب مختصر میں انہیں صبر و شکر کی
تعریف ہے آیات و احادیث صبر و شکر کی تغیر ہے آثار سلف کی تقریر ہے مسائل فقہیہ جو متعلق ان
راویوں کے بیان ہیں یعنی شاکر تغیر صبر کی فصل شریع
وہ سلف صالح نے ذکر کیا ہے آیت فوالله
میں جو کسی اور کتاب میں مانتے نہیں آتے
سو فیہ و فقہاء کے ہے بیٹھے ہوئے کو چلاتی ہے
جس جہد شمس ہے قدرت مفلس ہے چھائی سے
کہ وہ ہے کہ وہی ایک ہو و محمود و شاکر جو خطاب ہے وہ

باب
ابن القیم نے اسکو چھپوایا ہے کہ وہ ایک صاحب دین ہے کہ
نام رکھا تھا سید محمد بن اسماعیل امیریانی نے اسکا خلاصہ کیا السیف الدیاری فی مدین الصابو
والشاکر نام رکھا میں اصل کتاب کا ترجمہ اردو میں لکھا ایک مقدمہ و بیانی بھی کی پورا اسکو یکم
ادامۃ السکر یا قامة الصبر والشکر نام رکھا اللہ تعالیٰ سے امید ہے

کہ اس بضاعت مزاجہ کو قبول فرماوے اور سولفا اور لطف میں ترجمہ فرما
 بجٹے اور ترجمان کو باخصوص حالت راہنہ سے رہائی دے و ماخذ
 الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب

باب بیان میں معنی صبر کے

اس کلمے کے اصل معنی منع و جس کے ہیں صبر کہ حد نفذہ
 سے جو آج کو طمانچہ زنی جا رہ چاکی سے قال تعالیٰ
 صبر یعنی صبر کا قول ہے صبر یصبر صبراً و صبراً
 شخص کو صبر دلا یا حزن یا موعودہ مشدد
 لئے پکڑا صبر کہ کے معنی یہ ہیں کہ اور
 کو با مدد کر نشانہ تیر اندازی کا
 اگر سرولا جاتا ہے صبر بالضم
 معنی یہ ہیں جو کچھ کھیل کر کہ
 اصل کلمہ صبر کے معنی شدت و قوت کے ہیں
 سے کیونکہ وہ سختی راہ ہوتی ہے ع شفا بایت دار و سے تلخ نوش
 صبر اس ز میں نگر یا ز
 سگستان کو اتم صبار بولتے ہیں وقع القوم فی ام صبور کے یہ معنی ہیں کہ قوم ایک سخت
 امر میں پڑ گئی ہے صبر کہ تہذیب و تشدید را سخت جاٹے کو کہتے ہیں کتبی کے صبر
 آخو ذبہ جمع و نہ تہذیب کہ صابر اپنے نفس کو بلع و جوع فغان و فریاد سے یکجا و فراہم کرتا ہے سلب
 طعام و غیرہ کہ تہذیب و صبارۃ الحجارۃ کہتے ہیں و تحقیق یہ ہے کہ صبر میں تہذیب
 معانی ہوتے ہیں تہذیب و شدت و صبر کہ صبر کیا نصبر اسکے معنی یہ ہیں
 کہ تکلف صبر کیا نصبر کہ معنی یہ ہیں کہ کتاب و تحمل صبر کا کیا صبر اسکے معنی یہ ہیں کہ

مقام صبر بین دشمن سے موافقت کی صیغہ اسم فاعل یہ ہے صابر صابر صابر صابر
 صیغہ مصابر صابر سے صیغہ مصابر صابر سے صیغہ صابر صابر سے صیغہ صابر صابر سے
 مبالغہ بین سے بین واللہ اعلم

باب بیان میں حقیقت

صبر کیا خلق فاضل ہے اخلاق نفس سے جسکے سبب آدمی
 اور ایک قوت ہے قوائے نفس سے جسکے سبب شان نفس و
 بن محمد رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا تھا صبر کیا ہے کہا تلخی
 گویند سنگ لعل شود در مقام صبر آ رہے شود یہ برون بگر شود

ذوالنون نے کہا ہے صبر دور ہونا ہے مخالفات سے سکون ہے نزدیک تجرع غصہ صبر ہلکے
 اظہار کرنا ہے غنا کا وقت نزول فقر کے اندر ساعات معیشت کے کسی نے کہا صبر یہ ہے کہ بلا
 کے ساتھ حسن اویسا رہے کسی نے کہا صبر غنا ہے بکویٰ میں بلا ظہور شکوے کے ابو عثمان کہتے ہیں
 صبر وہ ہے جس نے اپنی جان کو عادت ڈالی ہے ہجوم کی مکارہ پر کسی نے کہا صبر تمام کراہیوں

بلا کے ساتھ حسن صحبت کے جبرح کہ عافیت کے ہمراہ قیام کرنا ہے اسکے یہ معنی ہوئے کہ اللہ
 بند سے پر حق عبودیت ثابت ہے عافیت و بلا دونوں میں اسلئے بندے پر حسن صحبت عافیت و بلا کے نفس

و حسن صحبت بلا بصبر واجب ہے اگر کسی نے کہا ہے صبر یہ ہے کہ ثابت رہے اسباب و حاجات داعی
 اور اسکی بلا کو کشادہ ولی و خوشی سے لے یعنی جب کوئی بلا آوے تو اسکی بصیرت کا نام صبر ہے اور
 ضیق و شغل و شکوے سے پیش نہ آوے

غم چہ استادہ تو برد رہا اندر آیا رہا برد رہا
 یہ خوش بروے دل تنگ نادری و کرد خدا دراز کہ غم کراہی
 خواص نے کہا ہے صبر یہ ہے کہ احکام کتاب و سنت پر ثابت رہے اور اسکی بصیرت کا نام صبر ہے اور

کہ اکثر بلا بسبب اتباع کتاب و سنت کے ہاتھ سے اہل بدعت و فسق کے آتی ہے آو سوت مضبوط
 رہنا لغزش نکرنا دلیل صبر و شکیبائی کی ہے قرآن مجید نے کہا صبر کہتے ہیں ترک شکوے کو یہ تفسیر ہے
 ساتھ لازم کے کسی اور نے کہا ہے صبر یہ ہے کہ مدد چاہے اللہ سے یعنی نہ کسی اور سے ابو علی
 نے کہا ہے صبر مثل اپنے نام کے ہے یعنی تلخ ہے علی بن ابی طالب نے کہا ہے صبر ایسی سواری ہے
 جو کبھی ٹھوکر نہیں کھاتی ابو محمد جریری نے کہا ہے صبر یہ ہے کہ حالت نعمت و محنت میں کچھ فرق
 نہ کرے دونوں حال میں ساکن رہے ابن القیم نے کہا ہے یہ بات نہ کسی کے مفہور میں
 ہے نہ مامور یہ ہے کیونکہ اللہ نے طبائع کو تفریق پر دونوں حالتوں کے ترکیب دیا ہے مقدور
 اس قدر ہے کہ نفس کو حرج سے روکے کیونکہ دونوں حالتیں نزدیک بند کی نہیں ہو سکتی ہیں حسرت
 عافیت کی بندے کے لئے راحت صبر سے وسیع تر ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ نے دعا
 مشہور میں فرمایا ہے ان لہد لیکن بدع غضب علی فلا ابالی غیدان عافیتک اوسع لی یہ کچھ
 مخالف اس قول کے نہیں ہے جو فرمایا ہے وما اعطی احد عطاء خیراً او اوسع من الصبر
 الخ کہ یہ ارشاد بعد نزول ہلاک کے ہے جب ہلا آگئی تو اب صبر سے بڑھ کر اور کچھ چیز نہیں ہے
 ہلاک کے عافیت سے زیادہ اوسع کوئی شے نہیں ابو علی وفاق نے کہا ہے صبر یہ ہے کہ تنقید
 کیفیت نہ کرے تان ہلا کا ظاہر کرنا بغیر شکوے کے منافی صبر کے نہیں ہے اللہ پاک نے قصہ ایوب
 و ابہام میں فرمایا ہے انا وجدنا اصباء برآئنا العبد انہ اواب حالانکہ اونہوں نے
 صبر اور اب انی مسنی الضو وانت ارحم الراحمین ف یہیہ صبر لازم نقطہ یہ کہ
 سکتا ہے پر ہوتا ہے ایک طرف اللہ پاک کے یہ کچھ منافی صبر کے نہیں ہے جس طرح یہ
 امر میں فرمایا تھا انا شکو بقی و حزنی الی اللہ با و جو اس قول کے فصیح و جلیل
 و غریب ہے سلام نے کہا تھا مسنی الضو حالانکہ اللہ پاک نے او کو صابر فرمایا ہے قول
 طعام و غیرہ میں بھی یون آیا ہے اللہ العلیک اشکو ضعف قوتی و قلة حیلتی و
 معالیٰ منی میں موسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا اللہ العلیک الحمد والیٰک المثلکی وانت المستطیع

و بک المستغاث و علیک الشکوان و لاجول و لافوۃ الابلک و دوسر شکوئی بتلی کا زبان
 حال یا قال سے ہوتا ہے سو وہ شکوئی ہمراہ صبر کے جمع نہیں ہوتا بلکہ مخالف و متضاد و متعل صبر کا
 ہوتا ہے پس ان دونوں میں فرق ہے کسی نے کہا ہے صبر کرتے ہیں شجاعت نفس کو اسی جگہ
 سے یہ قول لیا گیا ہے کہ صبر کا ایک ساعت کا

تاجان نرو و فیکر	نام وی و مردی قدمے فاضلہ دارد
------------------	-------------------------------

کسی نے کہا ہے صبر کا ایک ساعت کا نام ہے ثابت قدم رہے صبر جو جمع ایک دوسرے
 کی ضد ہیں ایسے ایک ہی ذکر کے مقابلے میں آتا ہے قال تعالیٰ عن اهل النار
 سواء علینا اجزن انما یجزع عجز کا قرن و شقیق ہے صبر کنش یعنی عقل کا قرن و
 اتوہ ہے جزع سے اگر صبر کا کون ہے تو وہ کے عجز ہے کنش سے اگر کوچہین کہ تیر باب
 کون ہے تو وہ کے صبر کا واسطے بندے کے ایک سواری ہے کہ وہ سواری ہو کر طرف جنت
 یا نار کے جاتا ہے اور دوسری کی لگام ہے اور مٹینہ کی زمام ہے اگر مٹینہ کی خطام و زمام
 تو وہ ہر طرف بہا ہے و تاجان نرو و فیکر کا ضرور ہے کیونکہ وہ ہر پہلی یہ و تاجان احمد

رہتے ہیں آتش پر رحم کرے جسے اپنے نفس کو لگام لگائی خطام و زمام
 طاعت اللہ کے جس سے روکا اللہ تعالیٰ کے محارم سے صبر کرنا نسبت صبر کے

خدا پر آسان تر ہے کہ تو کو دو طرح کی قوت ہوتی ہے ایک اقدام کی دوسری کے اس کے نفس
 حقیقت صبر کی یہ ہے کہ قوت اقدام کو طرف نفع کے مصروف کرے قوت اجہام کو دفع کا اجابت داعی
 بعض لوگ کہتے ہیں طاعت پر صبر کرتے ہیں مگر داعی نبوی سے صبر نہیں کر سکتے اور سکا نام صبر ہے اور
 سے صبر کرتے ہیں نسبت صبر کرنے کے شقت طاعات پر لیجئے اس طرح کا صیفہ و اسط
 کسی ایک صبر کی نہیں ہوتی ہے بہتر وہ شخص ہے جو دونوں کا اس کو حاصل کر لیتا
 بہت کم ہے کہ شب بیداری کرتے ہیں رات کو گرمی سردی میں آسائی و صبر
 کہتے ہیں لکن نظر حرام سے صبر نہیں کر سکتی توجہ ہے تو غصہ کے سبب

صابرین طرف سے کسی طرح التفات نہیں کرتے ہیں مگر امر، و نئی عن المنکر جہاد کا
و منافقین پر صابر نہیں ہیں بلکہ اس کام میں بہت ضعیف۔ و در ماندہ بین
اکثر ایسے ہیں کہ ان کو کسی اکیا پر بھی ان دونوں ام، میں ہوتا ہے دونوں
جگہ میں نہایت قلیل اہم ہوتے ہیں کسی نے کہا صبر یہ ہے کہ عقل و دین کو مقابلہ باعث
ہوئی و شہوت میں ثبات ہو مطلب یہ ہوا کہ طبیعت تو متقاضی شے محبوب کی ہے مگر باعث
عقل و دین مانع آتا ہے دونوں میں جنگ قائم ہوتی ہے حرب و مجال ہے جگہ اس معرکہ
کی بندے کا دل ہے متبر شجاعت و ثبات ہے

باب بیان میں اس صبر کے نسبت متعلقات صبر

صبر مجموعہ وہی ہے جو نفسانی اختیار ہی ہے و تحوت ہوا و مذموم کو قبول نہیں کرتا ہے اس لئے
کہ صبر اس میں اس طرح متعلقات کے جدا جدا ہوتے ہیں کیونکہ اگر وہ صبر شہوت و شر حرام سے
اور ایسے کہ یہ انت و پارسائی ہے اسکی ضد مجبور و زنا و عرو حرام کاری و عیاشی ہے اور اگر
اسے بلا کفر سے ہے کہ طرف طعام حرام و تناول شے غیر حلال کے جلدی نہیں کرتا ہے تو اسکی
تفصیل کہ نفس شیع نفس ہے اسکی ضد شہرہ و ذوات و فصاحت نفس ہے اور اگر وہ صبر یہ ہے
و اوپر صبرین اظہار کے نہیں ہے اسکو ظاہر نہیں کرتا ہے تو اسکا نام کتمان سر اخفا
صبر اس میں ضد اذاعت افشاء، تمیہ، فحش و شتام کذب و قذف ہے پھر وہ صبر کہ فضول
سنگستان و اسکا نام زہد ہے اسکی ضد حرص ہے اور اگر بقدر کفایت کے دنیا سے
امر میں بے رغبت ہے اسکی ضد بھی ہی حرص ہے اور اگر وہ صبر یہ ہے کہ داعی غضب کی
ناخوڑ ہے جس کے خصہ پی جاتا ہے تو اسکا نام حکم ہے اسکی ضد شرع ہے اور اگر وہ صبر
طعام و غیرہ کے اسکی اجابت نہیں کرتا ہے تو اسکا نام وقار و ثبات ہے اسکی ضد طیش
یعنی آہستہ میں یوں ہے کہ داعی فرار و حرب کا مجبب نہیں ہے تو اسکا نام

شجاعت و بہادری ہے اوسکی ضد جُبْن و خُور و نامردی ہے اور اگر وہ صبر یہ ہے کہ داعی انتقام کو قبول نہیں کرتا ہے تو اوسکا نام عفو و صَفْح ہے اوسکی ضد انتقام و عقوبت ہے چہر اگر وہ صبر یہ ہے اجابت داعی اساک و سئل سے تو اوسکا نام جُودا و سکی ضد بخل ہے اور اگر وہ صبر یہ ہے کہ داعی طعام و شراب کو وقت مخصوص پر نہیں مانتا تو اوسکا نام صوم و روزہ داری ہے اوسکی ضد افطار ہے اور اگر وہ صبر یہ ہے کہ داعی کسل و سستی کی اجابت نہیں کرتا تو اوسکا نام کینس ہے اور اگر وہ صبر یہ ہے کہ لوگوں پر بار نہیں ڈالتا بلکہ اونکا بار اٹھاتا ہے تو اوسکا نام مروت ہے تحر ضکہ ہر فعل و ترک پر صبر کا ایک نام خاص ہے بحسب اوسکے تعلقات کے اتم جامع ان سب امور کا لفظ صبر ہے اس سے جھکویہ بات ثابت ہوگئی کہ سارے مقامات دین کے اول سے تا آخر مرتب طین ساتھ اسی صبر کے اسطرح جب درمیان دو متماثل کے برابر کیجاتی ہے تو اس صبر کا نام عدل ہوتا ہے اوسکی ضد ظلم ہوتی ہے پھر اگر تعلق اس صبر کا بدل واجب مشی بالرضا والا اختیار ہے تو اوسکا نام حمت و جوافر دی ہے بہر حال دار مدار سارے منازل دین کا اسی صبر پر ہے و اللہ اعلم

باب بیائین فرق کے درمیان ہمارے صبر کے

جیسے صبر و تقیر و اصطبار و تصابرہ قرن ان ناموں میں بحسب حال ہر آدمی کے اوسکے نفس میں اور بحسب اوسکے حال کے ساتھ غیر کے ہوتا ہے مثلاً اگر عیس و منع کرنا نفس کا اجابت داعی امر قبیح و غیر مستحسن سے جو آدمیہ اوس شخص کا خلق ہے اور ملکہ ہو گیا ہے تو اوسکا نام صبر ہے اور اگر تکلف و قرق و تجرع و مارت ہے تو اوسکا نام نصیر ہے کیونکہ لغت میں اسطرح کا صیفہ و اسطحلف کے بنایا گیا ہے جیسے تحمل تشیع بکرم قبل وغیرہ پہر جب کوئی بندہ بتکلف اوسکو حاصل کر لیتا ہے تو پر وہ اوسکی ایک نصلت و حیت ہو جاتی ہے جسطرح حدیث شریف میں آیا ہے ومن یتصبر یصلہ اللہ اسطرح جو شخص بتکلف تعفف و بازمانی اختیار کرتا ہے تو عنایت سے اسکی بحیثیت و

عاوت ہو جاتی ہے یہی حال سارے خلاق کا ہے ۵

جسکی عاوت کرے انسان وہ ہو سکتا ہے عیش و آرام کی خصلت کو بھی کھو سکتا ہے

۶ اس مسئلے میں لوگوں کا اختلاف ہے کہ اکتساب اخلاق ممکن ہے یا نہیں ہے ایک گروہ نے کہا نہیں ہے بلکہ خلق مثل خلق ظاہر کے ہے پس جس طرح اکتساب کرنا خلق کا ناممکن ہے اسی طرح اکتساب کرنا خلق کا ناممکن ہوتا ہے اور خلق کسی خلق نہیں ہو سکتا ہے ۵

خوے بد و طبیعتی کہ نشست نرو و جز بوقت مرگ از دست

قال الشاعر ۵

یراد من القلب نسیانکم و تابی الطباع علی المناقل

وقال الآخر ۵

یا ایہا المتخل غیر شیمتہ ان التخلق یالی حو نہ الخلق

اس گروہ کا یہ قول ہے کہ اللہ تعالیٰ خلق و خلق و رزق و اجل سے فارغ ہو چکا ہے یعنی اب اس میں کچھ اولٹ پھیر نہیں ہو سکتا ہے جس طرح کوئی بد صورت آدمی خوب صورت نہیں بن سکتا اگر اسی طرح کوئی بد خلق خونین ہو سکتا ہے دوسرے گروہ نے کہا ہر بات نہیں ہے بلکہ کتب کرنا خلق کا ممکن ہے مثل اکتساب عقل و علم و جو و سخا و مجاہد کے وجود ان اشیاء کا گواہ اکتساب پر آمکا قول یہ ہے کہ انزاولات تعالیٰ الملکات یعنی جب کوئی آدمی کسی بات کی مزاوت و عاوت کرتا ہے اور اس کے پرتاؤ پر لگا رہتا ہے تو وہ بات اس کا ملکہ و سمیہ و طبیعت ہو جاتی ہے خواہ طبائع کو نقل کر دیتے ہیں اللہ نے انسان میں قوت قبول و تعلم و تمیز و کمال کی رکھی ہے طبائع کا نقل اس کے مقتنی سے کچھ محال نہیں ہے تاں اتنی بات ہے کہ یہاں انتقال کبھی ضعیف ہوتا ہے بندہ ادنیٰ باعث سے طرف اپنی طبیعت کے پرتاؤ ہے اور کبھی قوی ہوتا ہے لکن طبیعت کو انتقال نام نہیں ہوتا تو پھر قوت و شدت باعث کے خود طرف طبیعت کے کرجا ملے اور کبھی انتقال ایسا محکم ہوتا ہے کہ صاحب انتقال ایک طبیعت ثانی پیدا کر لیتا ہے اس انتقال کا

غور و ظن طبیعت منتقل عند کے البتہ نہیں ہوتا ہے و اصطبار بالغ ہے تقبیر سے کیونکہ صیغہ
افعال ہے صبر سے ہنر نہ اکتساب کے تقبیر مبدا ہے اصطبار کا جھڑپ کسب مقدمہ ہے اکتساب کا
تقبیر شکریہ ہو کر اصطبار ہو جاتا ہے تربی مصابرت سو وہ مقاومت کرتا ہے خصم سے میدان ہمبر
میں کیونکہ مفاعلت درمیان دو کے ہوتی ہے جیسے مشامت مضاربت یعنی باہم گالی گلیچ مار
کٹائی کرنا قال تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اصبروا وصابروا ورا بظوا اس
آیت شریفین میں حکم صبر کا دیا ہے صبر حال ہے صابر کا اس کے نفس میں ہر حکم مصابرت کا فرمایا
یہ حالت صبر کی ہے ساتھ دشمن کے یعنی خصم کے مقابلہ میں جمے رہنا ہر حکم دیا مرابطت کا یہ ثابت
و لزوم و اقامت ہے تقبیر و مصابرت پر کیونکہ بندہ کبھی صبر کر لیتا ہے مگر مصابرت نہیں کر سکتا
ہے اگر مصابرت کر لیتا ہے تو مرابطت نہیں کرتا ہے چہر کبھی کسی بندے سے یہ تینوں کام ہوتے ہیں
مگر بدو ن قید تقویٰ کے اسلئے اللہ پاک نے یہ خبر دی کہ اصل ان سبکی تقویٰ ہے قلن عبد
کی اسی تقویٰ پر موقوف ہے فقال واتقوا اللہ لعلکم تفلحون سو صبر مرابطت ظاہر
اس بات کا نام ہے کہ آدمی سرحد اسلام پر نگاہ بانی کرتا ہے کہ کہیں ایسا نہ کہ دشمن یکایک
سر پر آجئے اسی طرح مرابطت باطن یہ ہے کہ سرحد قلب کو لازم پکڑے رہے تاکہ نہوی شیطان
نفس کر کہیں اوسکوا و سکی مملکت سے اوتار نہ دین ۛ

باب بیان میں اقسام صبر کے باعتبار محصل کے

صبر دو طرح پر ہے ایک بدنی و دوسرا نفسانی چہر ہر ایک ان میں دو قسم ہے اختیاری و اضطراری
یہ سب چار اقسام ہوئے بدنی اختیاری یوں ہوتا ہے جیسے بڑا کو اعمال شاقہ کا بدن پر
باختیار و ارادہ خود بدنی اضطراری جیسے صبر کرنا جرب و مرض و جراحات و سردی و گرمی
کے الم پر نفسانی اختیاری جیسے صبر کرنا نفس کا اوس کام پر جو شرعاً و عقلاً خوب نہیں ہے نفسانی
اضطراری جیسے صبر کرنا نفس کا شے محبوبہ جبراً قہراً جبکہ درمیان نفس اور اس محبوب کے کوئی

شے حائل ہو جائے یہ چاروں انواع مختص ہیں ساتھ نوح انسان کے بہائم میں یہ انواع
 نہیں ہوتے ہیں تاں بہائم انسان سے دو نوع میں مشارکت رکھتے ہیں ایک صبر اضطراری
 بدن دوسرے صبر اضطراری نفس چہر کسی کو ایسی صبر میں انسان سے بڑا ہوتا ہے انسان کو
 بہائم سے جو امتیاز ہے وہ انہیں دو نوع اختیاری میں ہے بہت لوگ ایسے ہیں جنکو قوت صبر کی
 نوع مشارک بہائم میں زیادہ ہوتی ہے نہ نوع مختص با انسان میں اوسکو لوگ صابر سمجھتے
 ہیں حالانکہ وہ صابرین میں سے نہیں ہوتا ہے۔ جنات اس صبر میں مشارک انس کے
 ہیں کیونکہ صبر لوازم تکلیف سے ہے تکلیف امر و نہی کی ایک سواری ہے جن تکلیف بہ صبر ہیں
 اور امر پر تکلیف بتقریب میں نواہی سے جس طرح کہ ہم تکلیف ہیں کسی نے کہا ہے جو چیزیں لوازم نفوذ
 سے ہیں جیسے حُب و بغض ایمان و تصدیق و رستی و دشمنی اور عین ہم اور جن و دونوں کیسے
 ہیں اور جو چیزیں لوازم بدن سے ہیں جیسے غسل جنابت غسل اعضا وضو و استنجا آٹھان و
 غسل حیض وغیرہ انہیں ہونا اونکے مساوات کا ہمارے ساتھ کیفیت میں کچھ واجب نہیں ہے
 گو تعلق ان امور کا اونسے ہی طور مناسب پراونکی خلقت و ہیأت سے کیونکہ ہنوف
 رب فرشتے کہ وہ بھی ان اقسام صبر میں ہمارے مشارک ہیں یا نہیں سو فرشتے بتلاکے ہوئی
 نہیں ہیں کہ وہ ہوئی اونکی عقلوں اور معرفتوں سے جنگ کر سکے بلکہ اونکے لئے عبادت و
 طاعت شل سانس کے واسطے ہماری ہے اسلئے اونکے حق میں صبر متصور نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ
 حقیقت صبر کی اوپر یہ گزر چکی ہے کہ صبر نام ہے ثبات باعث دین و عقل کا مقابلہ میں عبادت
 شہوت و ہوس کے اور اگر اونکے لئے کوئی صبر لائق اونکے حال کے ہے جیسے ثبات و اقامت
 اوس چیز پر کہ جسکے لئے وہ پیدا کئے گئے ہیں بدن منازعت ہوئی یا شہوت یا طبع کے تو پھر
 انسان بھی جبکہ اوسکا صبر باعث ہوئی و شہوت پر غالب آجاو گیا فرشتوں سے مل سکتا ہے
 جس طرح کہ بسبب غلبہ باعث ہوئی و شہوت کے شیاطین سے ملتا ہے یا بسبب غلبہ باعث طبع کے
 مثل اکل و شرب و جماع بہائم سے جالما ہے متادہ نے کہا ہے امثالہ کو عقول بلا شہوت

بہائم کو شہوات بلا عقل پیدا کیا ہے انسان کو عقل و شہوت و رون و نرے میں سوچ کے عقل
 اور عقلی شہوت پر غالب آگئی وہ ہمراہ ملائکہ کے ہے جسکی شہوت اور عقل پر غالب ہو گئی وہ
 مثل بہائم کے ہے ف اللہ پاک نے انسان کو ابتداء میں ناقص بنا یا ہے سو شہوت غذا
 کے جسکا وہ محتاج ہے اور کچھ اوس میں پیدا نہیں کیا ہے سو اسکا صبر اور اس حال میں بمنزلہ صبر
 بہائم کے ہوتا ہے تمیز سے پہلے اسکو قوت صبر اختیار کی حاصل نہیں ہوتی جب اوس میں
 شہوت لعب و لہو کی ظاہر ہوتی ہے تب کہیں وہ واسطے صبر اختیار کی باوجود ضعف
 قوت مذکور کے مستعد ہوتا ہے چہر جب اوس سے شہوت کھلج کی جا لگتی ہے تب اوس میں قوت
 صبر کی ظاہر ہوتی ہے وقت حرکت و قوت سلطان عقل کے بعد لشکر صبر غالب آتا ہے لکن
 یہ سلطان اور اسکا لشکر استقلال و مقاومت کا سلطان ہوئی اور اس کے لشکر سے
 نہیں رکتابے کیونکہ نور ہدایت کا اول سن تمیز ہی سے اسپر چکنے لگتا ہے بہر تہریج و
 آہستگی سن بلوغ تک بڑھتا رہتا ہے جس طرح اول صبح کا تاگا نمودار ہو کر ہر طور اور اسکا
 زیادہ تر ہوتا جاتا ہے لکن وہ ہدایت قاصر و غیر مستقل ہوتی ہے مصالح و مفاسد آخرت کو بخوبی
 دریافت نہیں کر سکتی ہے تنایت درجہ یہ ہے کہ بعض مصالح و مفاسد دنیا سے متعلق ہو جاتی
 ہے ان جب آفتاب نبوت و رسالت کا نکلتا ہے اور اسکا نور اسپر چکنا ہے تو اس صبح
 کی روشنی میں مصالح و مفاسد داریں کے نظر آنے لگتے ہیں عوالت امور کو دیکھ کر ساز و برگ
 جنگ ہنستا ہے انواع اسلحہ لیکر واسطے دفع داعی طبع و ہوائی کے طیار ہو جاتا ہے داعی عقل
 و ہری سے کام لیتا ہے اور سوقت جسکو خدا نصرت کرے وہی منصور ہوتا ہے جسکی مدد کرے
 وہ مخدول ہوتا ہے چہر یہ لڑائی بند نہیں ہوتی ہے جب تک کہ کیسوی نہو جاوے اور جس
 کام کے لئے وہ داریں میں سے پیدا کیا گیا ہے اوس تک پہنچ نہ جاوے ۛ



باب بیان بین اقسام صبر کے باختلاف وقت و ضعف صبر اور تفاوت و عجز صبر کے جیش ہوئی سے

واسطے باعث دین کے بہ نسبت باعث ہوی کے بین حال ہوتے ہیں ایک یہ کہ قہر و غلبہ داعی دین کو ہو وہ لشکر ہوئی کو مغلوب کر ڈالے آند اس حالت کو آدمی دوام صبر سے پہونچتا ہے جو لوگ اس رتبہ کو پہونچ گئے ہیں وہ دنیا و آخرت میں منصور ہوتے ہیں یہ وہی لوگ ہیں جنکا مقولہ یہ ہے الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا و انہیں لوگوں سے ملائکہ وقت موت کے یہ بات کہتے ہیں لا تخافوا ولا تحزنوا و ابشروا بالجنة التي كنتم تعدون یہ وہی لوگ ہیں جنہوں نے اللہ کے لئے پوری پوری کوشش کی اللہ نے انکو اور دوزخ میں سے ساتھ اپنی ہدایت کے خاص فرمایا ہے دوسری حالت یہ ہے کہ قہر و غلبہ داعی ہوئی کو ہو متنازعیت باعث دین کی بالکل ساقط ہو جاوے شیطان اور اس کے لشکر کے ماتہ میں گرفتار آ جاوے وہ جہان چاہیں اوسکو کہیں پہرین اسکی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ لشکر و اتباع شیطان سے ہو جاوے یہ حال مرد عاجز و ضعیف کا ہوتا ہے دوسری صورت یہ ہے کہ خود شیطان بنجملہ اس کے لشکر کے ہو جاوے یہ حالت فاجر قوی تسلط اور مبتدع داعی شیوع کی بہ ہر طرح کسی شاعر نے کہا ہے

و کنت احرء من جند ابلیس فاسر تقی | بنی الحال حق صا را بلیس من جندی
ارسوت میں شیطان اور اسکا لشکر بنجملہ اغوان و اتباع اوس شخص کے ہو جاتا ہے یہ وہ لوگ ہیں جنہر شقوت و بد بختی غالب آ گئی ہے آخرت پہنچ کر انہوں نے زندگی دنیا کو مول لیلیا ہر جب صبر سے مفلس ہو گئے تو اس حال کو پہونچتے ایسی حالت کو حالت جہد ہا و رک شفا رشتہ و قضائیات اعدا رکھتے ہیں اون لوگوں کا لشکر بجز خدایہ و غابازی انانی باطلہ غرور تہوین طوٹ اہل ایشار عاجل علی الاعجل ہے ایسے ہی شخص کے حق میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا ہے العاجز من اتبع نفسه هواها وقفني على الله الاماني اس حالت کی کو
 کئی طرح پر ہوتے ہیں ایک وہ آدمی ہیں جو اللہ و رسول سے محاربت کرتے ہیں ان کی سعی
 کوشش ہر بات میں یہی ہے کہ جو کچھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لائے ہیں ان کو
 باطل کر دیں اللہ کی راہ سے اس کے بندوں کو روک دینا سیدہ رستہ کو اپنے جہد سے
 ٹیڑھا ٹیڑھا کر دینا تحریف کر دینا لوگوں کو اس پر چلنے سے باز رکھ دینا دوسرے وہ لوگ ہیں جو
 مجاہدہ الرسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روگردان ہیں اپنی دنیا اور شہوتوں
 میں منہمک و غرق ہیں تیسرے منافق ذو و حین ہیں جو کفر و اسلام دونوں کے درمیان
 کہاتے کہاتے ہیں جوتھے ماجن متلاعب ہیں جو رات دن گپ شپ دل لگی ٹٹے بازی سحر باز
 کھیل کود تماشے لہو و لعب میں مشغول رہتے ہیں پانچویں وہ لوگ ہیں کہ جب ان کو وعظ
 کہ نصیحت کرو تو شوق توبہ کا ظاہر کرتے ہیں لیکن اس کے ساتھ ہی یہ بھی کہتے ہیں کہ توبہ
 کرنا مشکل ہے جو ہم سے توبہ کہاں بن سکتی ہے چٹھے وہ لوگ ہیں جن کا قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے
 نماز و روزہ کا محتاج نہیں ہے بلکہ ہمارا عمل نجات دے گا اللہ غفور و رحیم ہے ہمیں بخش ہی دے گا سناؤ
 وہ لوگ ہیں جو یہ بات کہتے ہیں کہ ترک کرنا معاصی کا اہانت کرنا ہے اللہ کے عفو و مغفرت کا

اذا كان القدر على كريم

فكثرتما استطعت من الخطايا

آٹھویں وہ لوگ ہیں جن کا مقول یہ ہے کہ ہمارے عمل کے مقابلہ میں یہ ہماری طاعت کیا حقیقت
 رکھتی ہے اگر عین کی ایک انگلی بچ گئی اور سا با بدن ڈوب گیا تو کیا فائدہ توین وہ لوگ ہیں
 جن کا قول یہ ہے کہ ہم بعد چند سے توبہ کر لیں گے جب موت آوے گی تا تب ہو جاویں گے
 سے پہلے توبہ قبول ہو جاتی ہے اس طرح کئے اور بہت سی قسام مغفرت کے ہیں جن میں
 میں ان کی شہوتوں کے ہے اور نہیں جس کو دیکھو وہ اپنی عقل نہیں
 کرتا ہے جسے قضا و شہوت کا نسخہ ہاتھ آئے ایسے شخص کی عقل
 قیدی کے ہاتھ میں کافر کے ہوتی ہے کہ وہ اس پر کام لے کر

تقدیر میں کرنے اپنی عقل کے ہاتھ میں اون اعدا کے نزدیک اللہ کے بمنزلہ اوس آدمی کے ہوتا ہے جسے ایک مسلمان کو مقہور کر کے کسی کافر کے ہاتھ بیچ دیا ہے اوسکے پاس اوسے

اسیر کر دیا ہے :

فصل

یہاں ایک نکتہ معہدہ ہے ذرا دلکوا اوسکے بوجہ سمجھنے کے لئے خالی کرنا چاہئے وہ نکتہ بدیعہ یہ ہے کہ جب اس شخص نے اللہ کے سلطان کو جیسے سبب سے اسکو عورت و شرف و رفیع قدر حاصل ہوا تھا سپرد انہیں اعدا و خدا کے کر دیا قیدی بنا کر ہاتھ میں قہر و تصرف و سلطان عدو کے دیدہ تو اللہ نے ہی اوس دشمن کو جس پر اسکو تسلط ہونا چاہئے تھا خود اس شخص پر تسلط فرما دیا اوسکے قہر و تصرف و سلطان میں دیدہ یا اب وہ اسکو قید کر کے جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے اوس دشمن کا لشکر و گروہ اسکو بیگار میں پکڑے ہوئے ہے سو جس طرح اس شخص نے اللہ کے سلطان کو ذلیل کیا تھا حالہ دشمن کر دیا تھا اوس طرح اللہ نے اس شخص کو ذلیل کیا دشمن کو اس پر تسلط فرما دیا حالانکہ حکم یون دیا تھا کہ یہ شخص اوس دشمن پر تسلط ہو کر اسکو مقہور و ذلیل کرے مگر اسے یہ کام نہ کیا بلکہ خود اپنی جان کو سپرد ایک بڑے دشمن کے کر دیا جو اسکو سخت عذاب و تکلیف دیتا ہے حالانکہ چاہئے یہ تھا کہ یہ شخص درپے اوسکی قید و مقہور کرنے کے لگا رہتا اپنا غصہ اوس دشمن سے بخوبی نکالتا لیکن جبکہ اسے مقاومت و محاربت اوسکی چوڑ دی اور خود اپنی جان کو اوسے سوپ دیا تو اللہ نے بطور عقوبت اوسے دشمن کو سر پر اس شخص کے تسلط کر دیا قال تعالیٰ فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم انہ لیس لہ سلطان علی الذین امنوا و علی ربہم یتوکلون انما سلطانہ علی الذین ینواونہ و الذین ہم بہ کفر کون اس آیت میں اللہ نے یہ بات ثابت فرمائی ہے سلطنت شیطان کی اوس میں لوگوں پر ہوتی ہے جو اسکو چاہتے اور شر کرتے ہیں ۔

دوسری آیت میں نفی اس سلطنت کی کر کے قول شیطان کو مقرر کر مابے و قال الشیطان
 لما قضی الامر ان الله وعدکم وعد الحق ووعدتکم فاخلفنکم وما کان لی
 علیکم من سلطان الا ان دعوتکم فاستجبتم لی وقال تعالیٰ ولقد صدق
 علیہم ابلیس ظنہ فاتبعوہ الا فریقاً من المؤمنین وما کان لہ علیہم من
 سلطان الا لنعم من ربی من بالآخرۃ من ہونہا فی شدت سو یہ آیات کچھ مخالفات
 اول کے نہیں ہیں اسلئے کہ وہ سلطان شیطان جو کریمہ اولیٰ میں ثابت فرمایا ہے اذہر
 ہے اور یہ سلطان جسکی ان آیتوں میں نفی کی ہے اور ہے دو وجہ سے ایسا یہ کہ ہر سلطان
 اول سے جسکو ثابت کیا ہے ممکن شیطان کا اور ملاعب اور سکاہت ساتھ ارنیکے بطرح چاہتا ہے
 اونکو طر اپنی طاعت و دوستی کے لئے پہرتا ہے اور مراد دوسرے سلطان سے جسکی نفی کی ہے
 سلطان حجت ہے کہ ابلیس کے لئے اونپر کوئی ایسی حجت نہیں ہے جسکے سبب سے وہ اونپر تسلط
 ہو جاوے فقط اتنی بات ہے کہ اسنے اونکو بلایا اونہوں نے اسکا کذابا حجت و برہان
 کے مان لیا دوسری وجہ یہ ہے کہ اللہ نے ابتداء کوئی سلطان شیطان کو اونپر نہیں دیا ہی غور
 اونہیں نے اوس ملعون کی طاعت کر کے اسکو اپنے اوپر مسلط کر لیا ہے اوسکے لشکر و گروہ میں
 داخل ہو گئے ہیں سو یہ تسلط اسکا اونپر کچھ اوسکی قوت سے نہیں ہوا ہے کیونکہ اسکا کمر تو
 ضعیف ہے یہ تسلط تو خود اونہیں کے ارادہ و اختیار سے ہوا ہے

رفتم بر آستان سنگر پائے خویش

لہنجے کہ میکشم ہمہ از دست من بود

فصل

دوسری حالت یہ ہے کہ لڑائی سجال و دوقل ہووے در میان دو لشکروں کے کہی تو
 فتح ہے اور کہی شکست ہے تو بتین انتصار کی کہی زیادہ ہیں کہی کم تہہ حال اکثر اون ایمان
 والوں کا ہے جنہوں نے عمل صالح کو عمل سیئہ سے غلط ملط کیا ہے سو یہ حال دن قیامت کو موازن

ہر سہ حال مذکور ہوگا سواء بسواء بعض لوگ جنت میں جاوینگے نار میں داخل ہونگے بعض
داخل نار ہونگے جنت میں نہ جاوینگے بعض نار میں جا کر پرجنت میں آوینگے یہی تینوں حال
لوگوں کے حالت صحت و مرض میں ہوتے ہیں کہ بعض لوگوں کی قوت تو مقابلہ مرض کا کرتی ہے
سلطان قوت کو ہوتا ہے اور بعض کا مرض مقابلہ قوت کا کرتا ہے مگر غلبہ مرض ہی کو حاصل
ہوتا ہے اور بعض وہ لوگ ہیں جنکی بیماری و قوت میں جنگ رہتی ہے وہ سترود ہوتے
ہیں درمیان صحت و مرض کے

فصل

بعض لوگ بہت جلد و شقت سے صبر کرتے ہیں اور بعض ادنیٰ حملہ کرنے سے نفق ہمسایہ
ہو جاتے ہیں پہلے شخص کی مثال یوں ہے جیسے ایک آدمی نے کسی پہلوان کشتی کی پہریت
مشکل سے اوسکو بچھاڑا دوسرے شخص کی مثال ایسی ہے کہ کسی ضعیف سے کشتی کی بغیر شقت
کے اوسکو زمین پر گرا دیا سی طرح کی کشتی درمیان حزب الرحمن و لشکر شیطان کے رہتی ہے
پہرے لشکر شیطان کو بچھاڑ دیا اوسنے گویا شیطان کو گرا دیا آبن ابی الدنیا نے بعض
سلف سے نقل کیا ہے کہ ایک شیطان کی دوسرے شیطان سے ملاقات ہوئی کہتا تو دہلا کیسا
ہو رہا ہے اوسنے کہا میں ایک ایسے شخص کے پاس ہوں جو وقت کھانیکے بسم اللہ کہتا ہے تو میں
اوسکے ساتھ نہیں کہا سکتا جب پیتا ہے تو بسم اللہ کہتا ہے میں اوسکے ہمراہ نہیں بی سکتا
جب گھر میں آتا ہے بسم اللہ کہتا ہے میں باہر گھر کے رہتا ہوں شیطان اول نے کہا لکن
میں تو پاس ایک ایسے آدمی کے ہوں کہ جب وہ کہتا ہے تو بسم اللہ نہیں کہتا میں اوسکے ساتھ
کہتا ہوں جب پیتا ہے تو بسم اللہ نہیں کہتا میں اوسکے ہمراہ پیتا ہوں جب گھر کے اندر
آتا ہے تو بسم اللہ نہیں کہتا میں ہی اوسکے ساتھ گھر میں آتا ہوں جب وہ بی بی سے جماع
کرتا ہے تو بسم اللہ نہیں کرتا میں ہی ہمراہ اوسکے جماع کرتا ہوں غرض کہ جسکو عادت صبر کی ہوئی

ہے اوس دشمن اور سکاڑہ تاجہ صبر کرنا مشکل ہوتا ہے اوسین دشمن کو طع ہوتی ہے قریب
کہ دشمن کا مطلب ہاتھ آجاوے :

باب بیان میں اقسام صبر کے باعتبار مسئلہ

صبر باعتبار اپنے متعلق کے تین قسم ہے ایک صبر اور وطاعات خدا پر کہ اوکو بحالائے دوسرے صبر اور
وینحالات عالمی سے کہ اونہیں دپسے تیسرا صبر قدر و قضا پر کہ اوکو ناخوش نہ کرے اور چہرہ نہ
انہیں تینوں اقسام کے حق میں شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ نے فتوح الغیب میں فرمایا ہے
بندے کو ضرر نہ رہے کہ کوئی امر بجالائے کسی نبی سے بچے کی قدر پر صبر کرے اتنی بات کہے دیکھا
میں ایک اللہ کی طرف سے ہی دوسرے بندے کی جانب سے ہی اللہ کی طرف سے یہ ہے کہ اللہ کے بندے
پر دو طرح کے حکم ہوتے ہیں ایک شرعی دینی دوسرے کوئی قدری شرعی حکم کا علاقہ آخر ہی کوئی کا علاقہ
خلق سے ہی خلق و امر اوسى وعدہ سجانہ کے لئے ہیں حکم کوئی طلبی اللہ کا بحسب مطلوب و طرح پر ہوتا
کیونکہ مطلوب اگر محبوب خدا ہو تو اسکا بجالانا بطور وجوب یا استحباب مطلوب ہے اور یہ فعل پر صبر
کر نیکی تمام نہیں ہوتا اور اگر بغض خدا ہے تو نہ کرنا اسکا مطلوب ہے خواہ بطور تحریم کے ہو یا اگر نہ
کے اور یہ ترک بھی ہو تو نہ ہے صبر پر پس یہ تو اللہ کا ایک حکم دینی شرعی ہوا یا حکم کوئی قدری
سو وہ اوسکی قضا و قدر سے بندہ پر مثل اون مصیبتوں کے جنہیں کچھ دخل اسکا نہیں ہے اس
صورت میں فرض بندہ کا یہی ہے کہ اون مصائب پر صبر کرے باقی رہی یہ بات کہ بھلا رضی اللہ
اور نہ واجب ہے یا نہیں سو امین علما کے دو قول ہیں اون دونوں قول کی دو وجہ ہیں پہلی
امام احمد رضی اللہ عنہ میں اصح قولین یہ ہے کہ نہ بقضا و قدر مستحب ہے اس بنیاد پر رجوع سارے
دین کا طرف انہیں ہر سہ قواعد کے ٹھیرنا ہی یعنی فعل یا امور ترک منظور صبر پر قدر و دوسرا
کنارہ جو طرف سے بندے کے ہوتا ہے وہ بھی انہیں تین احوال سے علاقہ کرتا ہے ان سے
جدا نہیں ہوتا جب تک بندہ مکلف ہے ان تینوں باتوں کا سقوط بندہ سے نہیں ہو سکتا

جب تک کہ خود وہ تکلیف ہی اوسکے ذمہ سے ساقط نہ ہو جاوے سو قیامِ عبودیت امرِ ونہی
وقدر کا ساق صبر پر بغیر صبر کے نہیں ہو سکتا ہے جس طرح کہ خوشہ کسی درخت کا بغیر ساق
کے مستوی نہیں رہ سکتا ہے غرض کہ تعلق صبر کا ماثور محظور مقدم و تر سے ساتھ غلق و امر
خدا کے ہے شیخ رحمہ اللہ انہیں تینوں اصول کے اثر و گرد و پرتے میں کہ قولہ **يَا أَيُّهَا**
أَفْعَلُ الْمَأْمُورُ واجتنب المحظور واصبر على المقدر یعنی اے میرے بیٹے تو مامور
بجالات محظور سے بچ مقدم و پر صبر کر انہیں تینوں باتوں کی وصیت لقمان نے اپنے بیٹے کو
فرمائی تھی یا بٹی اقم الصلوة وامر بالمعروف و انہ عن المنکر واصبر على ما أصابك
امر بمعروف شامل ہے اس بات کو کہ آدمی خود بھی امر بجا لائے اور دوسرے کو بھی حکم اوس کے
بجالات لائے کا دے اس طرح نبی عن المنکر میں خود نفس اس شخص کا اور غیر کا داخل ہے یعنی باعتبار
اطلاق لفظ اور بحیثیت لزوم شرعی کے اس طور پر کہ کسی امر و نہی کا امر و نہی مستقیم نہیں ہوتا
ہے جب تک کہ وہ اول خود مامور و نہی نہ بنے اللہ تعالیٰ نے ان تینوں اصول کو ایک آیت
میں مفصلاً جمع فرمایا ہے وہ آیت شریف یہ ہے **أَنفَاتِنَ كِرَ اُولُو الْاَلْبَابِ الَّذِينَ يُؤْفُونَ**
بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يَوْصَلَ وَ
يُخْشُونَ رَبَّهُمْ وَيُؤْفُونَ سُوءَ الْحَسَابِ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ
وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَالْفَقُوهَا رَزَقْنَاهُمْ سُرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرُؤُنَ بِالْحَسَنَةِ
الْمُسِيئَةَ اُولَئِكَ لَهُمْ عَقَبَى الدَّارِ اس آیت شریف میں مقامات اسلام و ایمان کو اوصاف
مذکورہ میں یکجا جمع فرمادیا ہے پتھ وصف وفا بالعہد کا ذکر کیا ہے جسکا عہد ان سے لیا تھا
یہ عہد شامل ہے ہر امر و نہی کو جسکا اقرار در بیان اونکے اور اللہ کے ہو چکا ہے پھر یہ خبر دی
ہے کہ وہ لوگ عہد نہیں توڑتے ہیں اور نہ ہیان شکنی واقع نہیں ہوتی ہے پھر انکا یہ وصف
ایان کیا کہ جس چیز کے جوڑنے کا حکم ہے وہ اوسکو جوڑتے ہیں اس لفظ میں ظاہر و باطن دین
اور حق اللہ اور حق خلق سب کچھ داخل ہے جو معاملہ در میان انکے اور رب کے ہے اوسکو عبودیت

وحدہ لا شریک لہ سے وصل کرتے ہیں اللہ کی اطاعت پر قائم دائم ہیں اور کسی طرف رجوع رکھتے ہیں
 اور سپر توکل و بہر و سا کرتے ہیں اور اسکے محب ہیں اوسے سے خوف ورجا رکھتے ہیں اور کسی جانب توجہ
 کرتے ہستکانت بجالانے ہیں خضوع و ذلت کرتے ہیں اور کسی نعمتوں کے معترف ہیں نعمت کا شکر
 ادا کرتے ہیں اپنی خطاؤں کا اقرار رکھتے ہیں استغفار کرتے ہیں یہی وصلت ہے درمیان
 عہد و رب کے انہیں اسباب کا اللہ نے حکم کیا ہے کہ درمیان اپنے اور اللہ کے وصل کرتے
 ہیں اسطرح ہکویہ حکم دیا ہے کہ جو بات درمیان ہمارے اور اسکے رسول مقبول صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے ہے اوسکو ہم وصل کریں وہ بات ایمان اور تصدیق ہے اور حکم بنانا
 ہے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مہمہ شے میں اور راضی رہنا جو ان کے حکم پر اور ان کے
 اونکے حکم کا اور مقدم کرنا ہے محمد رسول کا محبت نفس و ولد و والد اور سارے لوگوں پر
 اس میں قیام بحق خدا و بحق رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم داخل ہے پھر ہکویہ حکم دیا کہ جو
 معاملہ درمیان ہمارے اور درمیان والدین اور اقربان کے ہے اوسکو ہم جوڑیں کیونکہ
 یہ حکم دیا ہے کہ ماں باپ سے نیکی کرو وصلہ ارحام بجالاؤ یہ بھی منجملہ وصلت کے ہی چہراوس
 معاملہ کے وصل کا حکم کیا ہے جو درمیان ہمارے اور زوجات کے ہوتا ہے جیسے قیام کرنا
 ساتھ حقوق و معاشرت ازواج کے ساتھ معروہ کے پھر حکم دیا کہ جو برتاؤ درمیان ہمارے
 اور لونڈی غلاموں کے ہے اوسکو ہم وصل کریں یعنی جو ہم کما میں وہی اونکو کما میں
 جو ہم بہنیں وہی اونکو بہنائیں طاقت سے زیادہ اونکو تکلیف ندیں پھر جو معاملہ درمیان
 ہمارے اور درمیان ہمسایہ قریب و بعید کے ہے اوسکو جوڑیں مراعات اونکے حق کی حفظ
 اونکے جان و مال و اہل کا ویسا ہی کریں جیسا اپنے نفوس و اموال و اہل کا حفظ کرتے
 ہیں چہراوس وصل کا حکم دیا ہے جو درمیان ہمارے اور درمیان رفیق سفر و حضر کے ہوتا ہے
 چہراوس وصل کا امر فرمایا ہے جو عموم ناس سے معاملہ پڑتا ہے کہ جو برتاؤ ہم اونکا اپنے ساتھ
 چاہتے ہیں وہی برتاؤ ہم اوس سے بھی رکھیں چہراوس ہمارے اور درمیان حفظ و اہم

جو معاملہ ہے اسکا ہم وصل کرتے رہیں تو وہ وصل یہ ہے کہ ہم ان کا اکرام کریں اور اسے شرمین
 جس طرح کوئی شخص اپنے جلسہ نشین جلیل مکرم سے جو ہمراہ اس کے رہتا ہے شرمنا ہے ان سب
 امور کے وصل کا حکم دیا ہے پھر یہ وصف بیان کیا ہے کہ حامل رباغت اس صلہ پر ان کو
 خشیت و خوف سورج اب یوم المآب **فَقَالَ تَعَالَى** یخشون بہا و یخافون سوء العنت
 کسی شخص سے یہ نہیں ہو سکتا ہے کہ جس چیز کے وصل کا حکم دیا ہے اس کو وصل کر کے لگا دے
 کہ خوف رکھتا ہو گا اور جب خشیت دل سے کوچ کر گئی تو یہ سارے وصل ٹوٹ جاتے ہیں پھر
 ان سب باتوں کو ایک اصل میں جمع کر دیا ہے جس پر ان سب کا دار مارا اور قاعدہ ہے وہ
 اصل واحد ہی صبر ہے فرمایا والذین صبروا ابتغاء وجه ربہم اس جگہ اکتفا صبر نہیں
 کیا جب تک کہ خالص لوحہ اللہ نہ ہو پھر اس بات کا ذکر کیا جو صبر پروردی ہے وہ بات
 نماز ہے فرمایا واقاموا الصلوٰۃ سو یہ صبر و نماز عون میں سارے مصالح دنیا و دین پر
قَالَ تَعَالَى واستعينوا بالصبر والصلوة وانها لکبیرۃ الا علی الخاشعین و
قَالَ تَعَالَى یا ایہا الذین امنوا استعينوا بالصبر والصلوة ان اللہ مع الصابین
 پھر اللہ پاک نے یہ ذکر کیا کہ وہ لوگ ایسے ہیں کہ غیر کے ساتھ احسان کرتے ہیں جیسے اٹھائے کرتے
 ہیں اپنی جانوں سے بھی با احسان پیش آتے ہیں صبر کرتے نماز پڑھتے ہیں پھر یہ ذکر فرمایا کہ جب کوئی
 ان سے بھالت پیش آتا ہے اور ان کو ایذا پہنچتی ہے تو وہ اس کے مقابلہ میں غیر کو ایذا نہیں
 دیتے بلکہ اس کی بے بی کو نیکی سے و در کرتے ہیں جو سب سے بڑا اس کے ساتھ احسان بجا لاتے ہیں **فَقَالَ**
تَعَالَى ویدرسون بالحسنة السيئة اس دفع کی تفسیر یوں کی ہو گئی کہ بے نیکی کرتے
 ہیں **مَا قَالَ تَعَالَى** ان الحسنات يذهبن السيئات **وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى**
 اتبع السيئة الحسنة تھما تحقق یہ ہے کہ یہ آیت خریف عام ہے و دونوں نوع سے
 مقصود یہ ہے کہ یہ آیات بنیات متناول کل مقامات اسلام و ایمان میں مشتمل ہیں فعل ہوا
 ترک منظور صبر علی المقدور پھر اللہ پاک نے ذکر ان ہر اصول کا اس قول پاک میں فرمایا ہے

یا ان تصبروا وتنقوا وقوله انه من يتق وليصبر وقوله یا ایہا الذین
اتقوا اصبروا وصابروا وابطوا واتقوا اللہ لعلکم تفلحون غرض کہ جس جگہ میں تقویٰ
کو سہرا صبر کے ذکر فرمایا ہے وہ مثل ہے ان تینوں امور پر کیونکہ حقیقت تقویٰ کی یہی ہے
کہ امور کو سجالائے نہی کو ترک کرے مقدور پر صبر فرماوے ۛ

باب بیان میں تقسیم صبر کے باعتبار تعلق احکام پنجگانہ

اس اعتبار سے صبر منقسم ہے طرف و واجب مندوب مخطوب مکروہ مباح کے صبر واجب بن طرح
پر ہوتا ہے ایک صبر کرنا محرمات سے دوسرے صبر کرنا اداء واجبات پر تیسرے صبر کرنا اون
معیبہات پر جنہیں کچھ کار سازی و صناعت بندی کی نہیں ہوتی ہے چھٹے امراض اسقام
فقیر وغیرہ صبر مندوب صبر کرنا ہے مکروہات سے اور صبر کرنا ہے استحباب پر اور صبر کرنا ہے مقابلہ
جانی سے ساتھ مثل اسکے فعل کے صبر مخطوب کئی طرح پر ہوتا ہے ایک صبر کہانے پینے سے یہاں تک
کہ مر جاوے دوسرے صبر کرنا مردار اور خون اور گوشت خوک سے وقت مخصوصہ کے یہ حرام ہے
جبکہ اسکے ترک کرنے سے ڈرنے کا ہوتا و اس اور امام احمد نے کہا ہے جو کوئی مضطر ہو اور
کہانے مردار اور خون کے پھر نہ کھایا او سکھا در مر گیا تو ورنہ میں جاوے گا بھلا اگر اس حال
میں سوال کرنے سے صبر کرے تو اسکا کیا حال ہے حرام ہی یا مباح اس میں بھی دو قول ہیں اصحاب
امام احمد کے قائل ہیں کہ صبر یہ ہے کہ صبر مسئلہ سے جائز ہے اگر یہ ڈر ہو کہ سوال نہ کرے گا تو مر جاوے گا
تو اسکی صورت یہ ہے کہ وہ نہیں مرے گا اور سکورزق دے گا اور کا قال امام احمد نے سوال
کرنے سے منع کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اسکی ضرورت و صدق کو ترک مسئلہ
میں معلوم کر لے گا تو اسکے لئے رزق مقرر فرما دے گا یعنی کہین نہ کہین سے اسکو روزی
ملجاوے گی جسکے سبب وہ مرنے سے بچ جاوے گا ۛ

رزق را روزی رسان پر سید بہ

بے گس برگزنا نہ عنکبوت

لکن اکثر اصحاب احمد وشافعی کا یہ قول ہے کہ ایسی حالت میں مسئلہ واجب ہے اگر سوال نہ کر گیا تو مامی ہو گا مسئلے کے مسئلے میں اسکی نجات ہے تلف ہونے سے ۛ

فصل

بمجلہ صبر مظلور کے ایک صبر ہے انسان کا اس چیز پر جو قاصد ہلاک ہے جیسے کوئی درندہ یا سانپ یا آگ یا پانی یا کافر جو ارادہ اس کے قتل کا کرتا ہے بخلاف استلام و صبر کے فقہ و قتال مسلمین میں کہ یہ صبر مباح بلکہ مستحب ہے مقصود کثیرہ اس پر دلیل ہیں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم سے بعینہ اس مسئلہ کو پوچھا گیا تھا یا کن تکخیر ابی ادم و دراللفظ یہ ہے کن عبد اللہ المقتول ولا کن عبد اللہ القاتل تیسرا لفظ یہ ہے دعاء یسوع باقمہ واقمظ پو تمالفظ یہ ہے فان بھرا شفاع السیف فضع یدک علی وجهک اللہ خبر اسلام خیر ابی آدم اور اسکے صبر کی حکایت فرمائی ہے اور اسپر تباکی ہے یہ بات برخلاف قتل شکر کے ہے کہ اسکا دفع کرنا اپنی جان سے واجب ہے کیونکہ مقصود شکر لڑائی کا یہی ہے کہ شکر کو اپنی جان سے اور مسلمانوں کی جان سے دفع کرے باقی رہا قتال رونا کا کہ اس میں دفع کرنا اپنی جان سے واجب ہے یا استلام یعنی جان کا سوچ دینا جائز ہے سو اگر غیر کا بچانا ہے جو بیگناہ ہو تو واجب ہے اور اگر اپنی جان سے دور کرنا ہے تو ظاہر نفس یہ ہے کہ یہ دفع واجب نہیں ہے اور بعض نے واجب کہا ہے تاں وہ صبر جائز نہیں ہے جو بمقابلہ اس شخص کے ہو جو قاصد اسکی جان یا حرمت کا ساتھ فاحشہ کے ہے ۛ

فصل

صبر مکروہ کی چند مثالیں ہیں ایک صبر کرنا طعام شراب لبس جماع اہل سے یہاں تک کہ بدن اسکا بسبب اس صبر کے متضرر ہو دوسرے صبر کرنا جماع زوجہ سے باوجود حاجت کے جبکہ متضرر نہ ہو تیسرے

صبر فعل مکروہ سے چوتھے صبر فعل مستحب ہے :

فصل

صبر سباح وہ ہے کہ صبر کرے اوس کام سے جو ستوی الطرفین ہو اور اوسکے کرنے کا اختیار رکھتا ہو اور سپر صبر کرنا کیا مختار ہو بوجہ صبر واجب پر واجب ہے اور واجب ہے حرام ہے صبر کرنا حرام سے واجب ہے حرام پر حرام ہے سبب پر سبب ہے مستحب ہے مکروہ ہے صبر کرنا مکروہ پر مستحب ہے مکروہ پر مکروہ ہے مباح پر مباح ہے واللہ تعالیٰ اعلم :

باب بیان میں تفاوت درجہ صبر کے

اور پر گزر چکا ہے کہ صبر دو نوع ہے اختیاری اضطراری پہر اختیاری اکمل ہے اضطراری سے اسلئے کہ اضطراری میں سب لوگ مشترک ہوتے ہیں جو اختیاراً صبر نہیں کرتا ہے یہ صبر اول سے ہی مانع ہوتا ہے اسلئے جو صبر پوسف علیہ السلام نے مطاوعت زن عزیزت سے کیا اور جو تکلیف اونکو محسوس و مکروہ کی پہنچی اور سپر وہ صابر رہے یہ صبر کرنا انکا اور اس صبر سے جو تکلیف اونکو ہاتھ سے بہائیوں کے اندر کنوین کے ہوئے تھی اور باب سے جدا ہو گئے تھے اور غلاموں کی طرح بک گئی تھے بڑا ہکا اور بہت بڑا تھا اسی صبر کا وہ نتیجہ انشاء اللہ تعالیٰ ہوا جو عورت و رفعت و ملک و مکیں زمین میں اونکو حاصل ہوئی اسی طرح صبر غلیل و کلیم علیہما السلام کا اور صبر نوح و یسح کا اور صبر نعام الانبیاء سید ولد آدم علیہم السلام کا دعوت الی اللہ و مجاہدہ اعداء اللہ بے غم تر تھا اسلئے اللہ نے اونکا نام اولوالعزم رکھا ہے اپنے رسول کو حکم دیا ہے کہ مثل اونکے صبر کے تم بھی صبر کرو فقال فاصبر کما صبرا و اولوالعزم من الرمل اولوالعزم وہ انبیاء زمین جسکا ذکر ان آیات میں آیا ہے شرع لکھو من الدین ما وصی بہ نوحا والذی او حینا الیلط وما وصینا بہ ابراہیم وموسیٰ و عیسیٰ وقال تعالیٰ واذ اخذنا من النبیین

میثاقہد و منک و من نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ بن مریم و اخذنا منهم میثاقاً
 غلیظاً ابن عباس وغیرہ سلف نے اس طرح کہا ہے پھر اللہ نے حضرت کو منع کیا اس بات سے
 کہ شاہ صاحب حوت کے ہوں کیونکہ انہوں نے مثل اولوا العزم کے صبر نہیں کیا فقال
 فاصبر لحکم ربک ولا تکن کصاحب الحوت اذا نادى وهو مظلوم **فما من** یہ
 سوال ہے کہ عامل ظن میں آجگاہ کون ہے کیونکہ فعل منعی عند تو مائل نہیں ہو سکتا ہے اسلئے
 کہ معنی یوں ہوتے ہیں کہ تم مثل یونس کے نہ رہو حالانکہ اللہ نے یونس علیہ السلام پر اس
 نہ این شان زمانی ہے اور یہ خبر وہی ہے کہ اوکی نجات اسی پکار کے سبب ہوئی فقال
 وذا النون اذا ذهب مغاضياً فظن ان لن نقدر علیہ فنادى فی الظلمات ان
 لا اله الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین فاستجبنا له ونجیناه من الغم وکلذالک
 نبی المومنین اور ترمذی وغیرہ میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم سے آیا ہے کہ آپ نے
 فرمایا ہے دعوة اخى ذی النون اذا دعا بها فی بطن الحوت ما دعا بها مکر وبلالافح
 الله عنه لا اله الا انت الخ سو یہ تو ہو ہی نہیں سکتا کہ اس دعا کے تشبہ سے نبی فرمائی
 ہو کیونکہ یہ وہ نہا ہے جسکے ساتھ انہوں نے اپنے رب کو پکارا تھا بلکہ نبی تشبہ سے ساتھ
 اوس تشبہ کے ہے جس نے اس سداۃ کی طرف ناچار کیا تھا وہ اوکا غضب تھا جسکے سبب سے
 شکم مای میں جمبوس ہوئے اور شدت جس سے رب کو پکارنے لگے مظلوم وکظیم وکافم وہ شخص
 ہے جو غیظ و غضب سے باہم و غم سے ہرجا وے اس صورت میں عامل ظن کا معنی فعل میں جو
 نطق صاحب الحوت میں ہیں مطلب یہ ہے کہ جب وہ پکارنا سبب اونکے صاحب الحوت ہونے
 کے تھا تو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نبی فرمائی تشبہ سے ساتھ اونکے اوس حال میں
 جسے کہ اوکو صاحب الحوت بنایا تھا صحبت و نجاتک ہو نچا یا تھا وہ ضعیف العربیت
 ضعیف العربیۃ اللہ کے حکم کے لئے ایسکے اللہ نے یونس نہیں کہا ولا تکن کصاحب الحوت
 اذا ذهب مغاضياً فالقہ الحوت فنادى بلکہ قصہ کو طے کر کے اختصار فرمایا اور دوسری

جگہ پر اوسکو حوالہ کیا اور غایت قصہ پر کثافت کر مانتی کا ذکر کردیا **اسطرح اللہ نے ابوب**
علیہ السلام پتیا کی ہے اس کہنے پر سر بانی مسنی الصلوات اس رحم الراحمین اور یعقوب
 علیہ السلام پر بابت اس قول کے انما اشکو بشی وحزن فی الی اللہ اور موسیٰ علیہ السلام
 پر اس قول میں رب انی لما انزلت الی من خیر فقیو بلکہ خود خاتم الانبیاء والرسل صلی اللہ
 علیہ وآلہ واصحابہ وسلم نے یوں دعا کی ہے اللھم الیہ اشکو ضعف قوتی وقلة حلیتی
 وھوانی علی الناس معلوم ہو کہ اللہ کی طرف شکوے کرنا سنا فی صبر جمیل کے نہیں ہے بلکہ
 اس میں بندہ کا اعراض ہے شکوے کرنے سے طرف غیر کے توبے اللہ کی طرف شکوئی کرنا اس کا
 نام صبر ہے

از خدا خواہم و از غیر سخا بہم بخدا	کہ نیم بندہ و دیگرہ خدائے دگر است
------------------------------------	-----------------------------------

بلکہ کہی اللہ اپنے بندہ کو اسے بتلا کرتا ہے کہ اس کے شکوے اور تضرع و دعا کو سنے جو شخص
 اللہ کی طرف تضرع نہیں کرتا ہے اور نہ وقت بلا کے اس سے شکایت کرتا ہے اس کی اللہ نے
 مذمت فرمائی ہے **مَا قَالَ تَعَالَى** ولقد اخذناھ بالعداب فعما استنکوا المرہم
 و ما یتضرعون بندہ ضعیف تر ہے اس بات سے کہ اللہ پر تجلہ کرے اللہ بندے سے تجلہ کرنا
 نہیں چاہتا بلکہ یہ چاہتا ہے کہ وہ استکانت و تضرع و تذلل کرے بہر ادشخص کو جو طرف
 خلق کے شکوئی کرتا ہے دشمن رکشا ہی اور جو آدمی اپنی مصیبت کا گلہ خدا سے کرتا ہے اوسکو
 دوست رکشا ہے کسی شخص نے کیا خوب کہا ہے

قالوا تشکوا الیہ	ما لیس یخفی علیہ
فقلت رب انی برضی	ذل البعید الیہ

مطلب یہ ہوا کہ اللہ پاک نے اپنے رسول مقبول کو یہ حکم دیا ہے کہ وہ مثل انبیاء اولوالعزم
 کے صبر کریں جنہوں نے اللہ کے حکم پر باحتیاج خود صبر کیا تا شو یہ صبر مکمل صبر ہے اس لئے قصہ
 شفاعت کا دن قیامت کے اور نہیں اولوالعزم پر دائر سائر ہوگا یہاں تک کہ وہ امر شفاعت کو

طرف افضل و اخیر و اصبر لحکم اللہ تعالیٰ کے پیرو گئے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ربی سیدنا
 کہ ہر شدہ اقسام صبر میں کو نسا صبر اکمل ہے مامور پر یا منظور سے یا مقرر پر تو بعض نے کہا ہے
 کہ صبر تکلیف یعنی امر و نہی پر افضل ہے صبر سے بھر و قدر پر کیونکہ یہ صبر ہر نیک و بدمعاش و کافر
 بھی کر سکتا ہے کوئی شخص ایسا نہیں ہے جو قدر پر صبر نہ کرے خواہ بطور اختیار ہو یا بطریق اضطرار
 بخلات اس صبر کے جو اوامر و نواہی پر ہوتا ہے کہ وہ صبر اتباع رسل کا ہے چہر جو اولین
 اعظم الاتباع ہے وہ صبر میں بھی زیادہ تر ہے جو قبل پر عمل و موقع سے ہوتا ہے وہی افضل
 بھی ہوتا ہے صبر کرنا حرام سے اس کے عمل پر یا طاعت پر اس کے عمل میں افضل تر ہے **ف**
 بسا کو نسا صبر حب ہے اللہ کو وہ صبر جو اوامر و واجبات پر ہوتا ہے یا وہ صبر جو نواہی و محام
 سے ہوتا ہے اس جگہ پر لوگوں میں تنازع ہے ایک گروہ نے کہا ہے کہ صبر کرنا مخالفت سے
 افضل ہے کیونکہ یہ زیادہ شاق و سخت ہے اعمال ترک کو فاجر و بد و نون بجالاتے ہیں -
 مخالفت سے صبر نہیں کرتے مگر صدیقین چرمان سے صبر کرنا صبر ہے مخالفت ہو لے نفس پر اور
 یہ سب اشیاء میں اشق و اصبہ ترک کرنا اس محبوب کا جسکو چاہتا ہے دلیل ہی سب
 پر کہ جسکے لئے اس محبوب کو چھوڑا ہے وہ اس تارک کو اپنے نفس و ہوی سے زیادہ تر محبوب ہے
 بخلان اس چیز کے جسکو محبوب چاہتا ہے کہ وہ مستلزم اس ترک کو نہیں ہے اس صبر میں ساری
 موت فوت ہوتی ہے امام احمد نے کہا ہے فوت ترک کرنا ہے خواہش کا کسی کے ذر سے تسویر
 بند ہے کی موت فوت مطابق اس صبر کے ہوتی ہے اس شخص سے کچھ تعجب نہیں ہے جو اوامر
 پر صبر کرتا ہے کیونکہ اکثر اوامر و واجبات نفوس میں اتنے کم کہ ان میں عدل و حسن و فلاح و تہذیب و ہر چیز میں
 نفوس فاضلہ زکیہ ہوتی ہیں تعجب تو اس شخص سے ہے جو نواہی سے صبر کرتا ہے یا بد و دیکہ وہ محاب نفوس
 میں مگر محبوب عاجل کو جو اس ارغوانی میں بچا واسطے محبوب اجل کے جو اس دوسرے گمراہی میں چھوڑ دیتا ہے حالانکہ
 نفس ہو کل ہے محبت عاجل پر صبر کرنا اس کا مخالفت اس کے طبع کے ہے **ف** سنا ہی کے دواعی چار ہیں
 جو طرف اس کے بلاتے ہیں ایک نفس انسان کا دوسرے شیطان بتر سے ہوئی چوتھے دنیا ستو

ترک کرنا اونکا نہیں ہو سکتا جب تک کہ اون چاروں سے پورا پورا جہاد کرے اور یہ سب زیادہ نفس پر شاق و تلخ تر ہے کیونکہ منافی سے بچنا گویا پرہیز کرنا ہے نفوس کا اس کے مشتمات و لذات سے اور پرہیز باوجود قیام داعی تناول اور قوت داعی کے ایک نہایت سخت و مشکل چیز ہے اسیلئے دروازہ قربان نبی کا بالکل مسرور کیا گیا ہے بخلاف دروازہ امر کے کہ جتنا ہو سکے اور ناجائز لائے کہا قال صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم اذا امرتکم بما امر فاتوا منه ما استطعتم و ما نهیتکم عنه فاجتنبوا یہ دلیل ہے اس بات پر کہ باب منہیات تنگ تر ہے باب مامورات سے آرتکاب میں کسی نبی کے رخصت نہیں دی گئی ہے۔ جس طرح کہ ترک بعض مامورات میں بسبب عذر و عجز کے رخصت دی گئی ہے اسی واسطے عامہ عقوبات جیسے حدود وغیرہ آرتکاب منہیات پر مقرر ہیں بخلاف ترک مامورات کے کہ ان پر اللہ پاک نے کوئی حد معین مرتب نہیں فرمائی ہے اعظم مامورات نماز ہے اس کے ترک پر اختلاف ہی کہ حد ہے یا نہیں ۵

فصل

یہ تین بن گروہ مذکور کی دوسرے گروہ نے کہا ہے بلکہ صبر کرنا فعل مامورات پر افضل و اہل ہے صبر کرنے سے مخطوہ کے کیونکہ فعل مامور دوست تر ہے اللہ کو ترک مخطوہ سے پس صبر کرنا اہل الباطن پر افضل و اعلیٰ ہوگا اسکا بیان کئی وجہ سے ہے ایک یہ کہ فعل مامور مقصود لذات ہے اسکی مشر و محبت بطور شرع مقاصد ہے کیونکہ اکیلے اللہ کی معرفت و توحید و عبودیت اور اسکی طرف انابت و رجوع کرنا اور اس پر توکل کرنا اور اسکا اخلاص بجالانا اور اس کے لئے عمل کرنا اور اسکی محبت رکھنا اور اس سے راضی رہنا اور اسکی خدمت میں قیام کرنا یہی وہ فائیت ہے جس کے لئے ساری خلق پیدا کی گئی ہے اور اسی کا امر کیا گیا ہے اور یہ امر مقصود و نفسیہ منہیات سے جو نبی فرمائی ہے وہ اسلئے ہے کہ وہ ان کاموں سے روکتی ہیں یا مشغول کر دیتی ہیں

یا تعویق بین ذاتی بین یا اونکے کمال کو فوت کر دیتی ہیں ایسے درجہات اوسکے فی میں مطابقت
 اوسکی ضد کے مامور سے ہیں پس منہیات منصوصہ وغیرہ مامورات معقودہ و منفسہ ہونگے
 نعم و تیسرا اگر ذکر خدا و نماز و توأد و محتاج سے جسکو اللہ نے درمیان اپنے بندوں کے رکھا ہے
 نہ روکنے تو حرام نہوتے اس طرح اگر یہ شراب درمیان بندے اور درمیان اوسکی عقل کے
 جس سے وہ خدا کو پہچانتا اور اوسکی عبادت و حمد و صلوة و سجدہ بجالاتا ہے حائل نہوتی تو
 حرام کا ہے کہ ہوتی اس طرح جتنی چیزیں اللہ پاک نے حرام کی ہیں وہ ایسے حرام ہوتی ہیں
 کہ اللہ کے پسندیدہ کاموں اور اوسکی رضا مندی سے باز رکھتی ہیں اور درمیان بندے
 اور درمیان اوسکے کمال کے حائل ہو جاتی ہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ مامورات متعلق ہیں
 اللہ کی معرفت و توحید و عبادت و ذکر و شکر و محبت و توکل و امانت سے پس متعلق امور ہیں
 کا ذات و اسما و صفات بار متعلق ہے اور متعلقات منہیات کے ذوات و صفات شایہ نہیں خدا پر
 یہ فرق درمیان دونوں کے بہت بڑا فرق ہے تیسری وجہ یہ ہے کہ ضرورت و حاجت
 کی طرف فعل مامور کی ضرورت ترک منظور سے بہت بڑا فرق ہے کیونکہ جو حاجت و ضرورت اوسکی
 طرف معرفت و توحید رب اور اخلاص عمل و افراد عبودیت خدا و محبت و طاعت الہی کے سبب
 احتیاج طرف کسی اور چیز کے نہیں ہے یہ حاجت و ضرورت گو یا نفس و غذا سے ہی انظم تر ہے
 جس سے قوام بدن کا ہوتا ہے بلکہ یہ احتیاج اوسکے قلب و روح کو مثل حیات و غذا سے بالاتر
 کے ہے کیونکہ اوسکا انسان ہونا روح و قلب کے سبب سے ہے نہ بدن و قالب کی وجہ سے
 کما قبل ۵

یا خادع الجسم کو تشفی بخند متد	فانت بالقلب لا بالجسم انسان
--------------------------------	-----------------------------

ترک کرنا منہی کا تو اسی لئے مشروع ہوا ہے کہ اول امر کو حاصل کرے جبکی طرف سخت احتیاج
 و ضرورت ہے پختی وجہ یہ ہے کہ ترک منہی ایک طرح کا پرہیز ہے اور فعل مامور ایک طرح کا
 حفظ قوت و غذا ہے کہ بغیر اوسکے بدن قائم نہیں رہ سکتا ہے نہ زندگی بدوں اوسکے ہو سکتی

کیونکہ آدمی پر پیر چھوڑ کر بھی زندہ رہ سکتا ہے گو اسکا بدن کیسا ہی زیادہ بیمار کیوں نہ ہو
 لیکن بدون قوت و غذا کے جو حافظ حیات ہے زندہ نہیں رہ سکتا یہ مثال ہے مامورات و نباتات
 کی پانچویں وجہ یہ ہے کہ سارے گناہوں کا مرجع طرف انہیں دوہل ہے ہر ایک ترک مامور سے
 فعل مخطور اگر کوئی بندہ سارے مخطورات سے تا آخر گزرے اور منجملہ مامور کے فقط ادنیٰ ایمان برابر
 ایک ذرہ کے رکنا ہو تو بسبب اس ایمان کے مخلوق ذار سے نجات پالیکا اور اگر سارے مخطورات
 چھوڑ دے اور کوئی مامور ایمان بجا نہ لائے تو مخلوق فی النار رہیگا غرض کہ برابر ذرہ کے ایمان
 نار سے نکالنا ہے اور برابر بہاڑوں کے مخطورات مطلق خلوق کا نہیں ہوتا ہے جبکہ ادنیٰ مامور
 موجود ہو حدیث بطاقہ دلیل ہے اس بات کی چہتی وجہ یہ ہے کہ سارے مخطورات ازاول تا آخر
 ایک مامور توبہ سے ساقط ہو جاتے ہیں اور سارے مامورات بجز شرک کے جبکہ اوپر مر جاوے
 ساقط نہیں ہوتے درمیان امت کے اس مسئلہ میں کچھ خلاف نہیں ہے کہ ہر مخطور توبہ کرنے
 سے ساقط ہو جاتا ہے مگر ان آئین اختلاف ہے کہ طاعت معصیت سے ساقط ہو جاتی ہے یا نہیں
 یہ جبکہ اس مسئلہ کی تفصیل و نزاع کے لائق نہیں ہے ساقطین وجہ یہ ہے کہ بڑے باپ آدم علیہ السلام
 کا گناہ یہی تھا کہ انہوں نے فعل مخطور کیا اور سکا انجام یہ ہوا کہ اللہ نے انکی توبہ قبول کر کے
 پھر انکو بدستور سابق برگزیدہ رکھا البتہ کا گناہ یہ تھا کہ اسنے مامور کو ترک کیا اور سکا انجام
 جو کچھ ہوا وہ اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں ذکر کیا ہے وہ انجام قیامت تک واسطے ذریت
 کے ایک عبرت ہے آسمانین وجہ یہ ہے کہ مامور محبوب رب بنی کر وہ حق ہے اللہ نے مامور کو
 اسنے قضا و قدر کیا ہے کہ فعل مامور ایک وسیلہ ہے حصول امر محبوب کا بندہ سے اور غرض و طرف
 خدا کے بندہ سے اس طرح پر کہ وہ توبہ و استغفار و خضوع و زلت و انکسار و غیر ذلک کا لائق
 ہے خدا کی طرف سے یوں کہ مغفرت و قبول توبہ و عفو و صفح و علم و تجاوز کا ظہور ہوتا ہے اسی
 طرح وہ پیر جو نسبت فوات کے محبوب تر ہے جیسے عدم تقدیر کرنا مکر وہ کا اسلئے ہے کہ
 وسیلہ ہر طرف محبوب کے اس سے معلوم ہوا کہ غایت وہی محبوب ہے فوت ہونا محبوب کا نجات

درجہ بمغوض و مکروہ ہے بہ نسبت حصول بمغوض کے بلکہ جب کسی بمغوض پر حصول کسی محبوب کا کسی اور وجہ سے مرتب ہوگا تو وہ بمغوض خود مراد و مقصود نہیں بلکہ بطرح و سائل مراد میوتہ بین چنانچہ یہی حال منی عنہ و کراہت کا ہے بخلاف محبوب کہ مراد وہ اسکا بطور مقاصد ہوتا اللہ نے جو خلق کو پیدا کیا ہے تو اسی محبوب و مامور کے لئے بنایا ہے وہ اسکی عبادت خالص ہے **مَا قَالِ تَعَالٰی** وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ پھر مکروہ و بمغوض کو اسی غایت کی تکمیل کے لئے مقدر فرمایا ہے کیونکہ جو محبوبات و مامورات اس بمغوض و مکروہ پر مرتب ہیں وہ بدون اسکی تقدیر کے حاصل نہیں ہو سکتے ہیں جیسے غزو کہ احب عباد الی اللہ ہے جیسے موالات و معادات واسطے اللہ کے کہ اگر ان مامورات کو دوست نہ کرے تو مکروہ اس کے لئے مقدر کرتا جو کہ سبب ہیں حصول اس محبوب کے توین وجہ یہ ہے کہ ترک محظوظ قربت نہیں ہوتا یہ جب تک کہ اس کے ساتھ مامور نہ ہو اگر کوئی بندہ سارے محظوظ ترک کر دے تو اللہ اسکو کچھ بھی ثواب نہ دیگا جب تک کہ نیت مامور کی مقارنہ اس ترک کے نہ ہوگی یعنی وہ ترک کرنا خاص واسطے اللہ تعالیٰ کے ہو سو یہ ترک کرنا بندہ کا منہیات کو واسطے قربت کے اسی وقت لاحق حصول ثواب ہوگا جبکہ ہمراہ اس کے فعل مامور بھی پایا جائے بخلاف فعل مامور کے کہ وہ قربت و طاعت ہونے میں محتاج ترک محظوظ کا نہیں ہے اور اگر محتاج ہو تا تو اللہ طاعت کسی حاصی کی ہرگز قبول نہ کرتا اور یہ بات ابطال باطلات سے ہے تو سبب وجہ یہ ہے کہ منی عنہ کا اعدام مطلوب ہے مامور کا نہ تھا و کرنا مطلوب ہے پس اسکا ایجاد اسکا اعدام مراد ٹھہرا سو جب وجود یا عدم ان دونوں امر کا مقدر کرینگے تو وجود اور عدم دونوں کا عدم سے ادین دونوں کے بہتر ہوگا کیونکہ جب مامور معدوم ہوا تو عدم محظوظ کچھ کام نہیں آتا اور جب مامور موجود ہوگا تو اس سے مدد و دفع محظوظ پر مل سکتی ہے یا دفع اثر پر آسکتا ہے وجود قرب و مرض کا بہتر ہے عدم حیات و مرض سے گیتا رہوین وجہ یہ ہے کہ دروازہ مامورات کا بہت کشادہ ہے ایک نیکی دس گنی بلکہ سات سو گنی بلکہ اسیست بھی چند در چند ہوتی ہے دروازہ

مخطوط کا ٹکڑا ہے ایک سنیہ ایک ہی سنیہ ہوتا ہے وہ بھی درپے زوال ہے بسبب توبہ و استغفار
و حسنہ ناحیہ و مصیبت مکفرہ و استغفار ملا کہ کے واسطے مومنین و مومنات کے اور سبب استغفار
بعض مسلمان کے واسطے بعض دیگر کے تہہ دلیل ہے اس بات پر کہ مامور محبوب تر ہے اللہ کو عدم
سنی سے باہر ہون و وجہ یہ ہے کہ باب منہیات کو اللہ تعالیٰ محو کر دیتا ہے چند امور سے خواہ
فعل عبد ہو یا غیر اوسکے اثر کو باطل فرماتا ہے جیسے توبہ نصوح و استغفار و دعا مومنین
و حسنات ناحیہ و مصیبات مکفرہ و استغفار ملا کہ وغیر ہم یہ چہ باتین تو حال حیات میں ہوتی
ہیں پھر سختی و کرب موت و سیاق و ششقت فوت نزدیک مفارقت دنیا کہ ہوتی ہے پھر ہول
مطلع و بہشت منکر و نیکر اندر تیر کے صغظہ و فشار گور کا پھر شدت موقف و عمار و قوف و صفت
محشر و شفاعت شافعیں و رحمت ارحم الراحمین ہے جب کوئی شخص ایسا ہو کہ یہ سب امور
اوس سے عاجز آجاوین تب کہیں وہ داخل نار ہوتا ہے پھر اس نار میں بقدر بقا رخصت رہتا
ہے جب اوس میل کچیل و پرک سے صاف ہو جاتا ہے تو بہشت پاتا ہے باب مامورات کو سوسا
شرک کے کوئی شے باطل و بے اثر نہیں کرتی ہے تیر ہون و وجہ یہ ہے کہ مامورات کی جزا ثواب
ہے ثواب ایک باب ہے احسان و فضل و رحمت کا منہیات کی جزا عقوبت ہے عقوبت ایک باب
ہے غضب و عدل کا اللہ کی رحمت اوسکے غضب پر غالب ہے جس چیز کا تعلق اوسکی رحمت
سے ہے وہ شے اوسکو محبوب تر ہے اوس چیز سے جسکا تعلق اوسکے غضب و عدل سے ہے
مستعمل کرنا اوس چیز کا جسکا علاقہ رحمت سے لگا ہوا ہے خدا کو سخت کر وہ تر ہے اوس چیز کے
کرنے سے جسکا علاقہ اوسکے غضب ہے چہ وہ ہون و وجہ یہ ہے کہ باب منہیات کا ایسا ہے کہ
آلان مؤلفہ اوسکے ایک مامور سے ساقط ہو جاتے ہیں باب مامورات ایسا ہے کہ ایک مامور
کو ہی آلان مؤلفہ منہیات ساقط نہیں کرتے ہیں چند ہون و وجہ یہ ہے کہ تعلق مامور
فعل ہے اور فعل صفت کمال ہے بلکہ کمال مخلوق افعال مخلوق سے ہوتا ہے کہ جب کہہ
کیا تو کامل ہوا متعلق منہی عنہ کا ترک ہے ترک عدم ہے عدم من حیث ہو کوئی کمال نہیں ہوتا

کیونکہ عدم محض کو کمال نہیں کہتے مگر کمال وہی ہے کہ کوئی شے متضمن یا مستلزم کسی فعل
 وجودی مامور کی ہو جو سبب کسی کمال کا اور یہ بات کہ مجرد ترک جو عدم محض ہے کمال یا
 سبب کسی کمال کا ہے اسکی کوئی مثال نہیں ہے اگر سجدہ منعم ترک کرو یا بنو داس ترک میں
 کیا کمال ہوا جب تک کہ اسٹہ پاک کو سجدہ نہ کرے ورنہ ترک جو د خدا و منعم کوئی کمال ہی نہیں ہے
 اسی طرح اگر تکذیب و معادات رسول کو کسی نے ترک کر دیا تو اس سے وہ کچھ مومن نہیں ہو جاتا
 جب تک کہ تصدیق جو ضد تکذیب کی ہے یا حب و موالات و طاعت جو ضد و دشمنی کی ہے بجا
 نہ لائے اس سے معلوم ہوا کہ سارا کمال مامورات میں ہے اور نبی سے جب تک کوئی فعل
 مامور نہیں ہو جاتا تب تک اسکا کچھ فائدہ نہیں ہوتا ہے اور نہ وہ کوئی کمال ہوتا ہے اگر
 ایک آدمی رسول سے یہ کہے کہ میں نہ تمکو سچا کہتا ہوں نہ جو مانہ تمکو دوست رکھتا ہوں
 نہ دشمن نہ تم سے لڑتا ہوں نہ تمہارے محارب تو وہ شخص کا فر ہو گا نہ مومن اس ترک عداوت
 و تکذیب و محاربت کا کچھ بھی فائدہ نہیں ہے جب تک فعل وجودی مامور نہ بجا نہ لائے تو ایون
 وجہ یہ ہے کہ جب کسی بندہ نے کوئی مامور بہ بروہ ترک منی کیا اور یہی اوسکو چاہئے ہی ہے
 تو مقصود اوس سے یہی بجالانا مامور کا تھا جب اوس مامور کو جیسا کہ چاہئے تھا کیا تو فعل منعی
 خود ہی مستعد ہو گا اسلئے کہ منعی عنہ حقیقت میں اضاعت و تعریض ہے واسطے ترک مامور کے
 کیونکہ جو کوئی عدل و حفت مامور نہ بجالائے گا اوس سے صد و ظلم و فاحشہ کا مجمع ہو گا
 اسلئے کہ نفس عدل متضمن ترک ظلم اور نفس عفت متضمن ترک فواحش ہوتی ہے پس ترک کرنا منعی
 عنہ کا مامور بہ میں ضمناً و طبعاً داخل رہا یہ بات اسکے عکس میں نہیں ہے کیونکہ ترک کرنا محض
 کا متضمن فعل مامور نہیں ہوتا ہے کیونکہ کہی کوئی شخص دونوں کو معاً ترک کر دیتا ہے اس سے
 معلوم ہوا کہ مقصود اقامت امر ہے جس طرح کہ چاہئے اب ارتکاب منعی عنہ کا البتہ ناممکن ہو گا
 بخلاف ترک منعی عنہ کے کہ وہ مستلزم اقامت امر کو نہیں ہے تشرہوین وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 نے بندے کو بعض کاموں کا حکم کیا ہے اور بعض سے منی فرمائی ہے جب بندے نے دونوں

یائین کین تو وہ محبوب رب اور اسکا نقیض حاصل ہوا اور اس سے وہ ام محبوب بنا جو واقع مقام
 شرف نقیض ہے خصوصاً جبکہ کرنا اس ام محبوب کا محبوب تر ہے خدا کو ترک کرنے اس مکروہ و مغفیر
 سے اس صورت میں عوض اسکی طاعت کے اور سکونات دیگا اور اسکے دوسرے کام سے تھکاؤ نہ ہوگا
 اسکی مثال اس طرح پر ہے کہ کوئی شخص کسی دشمن بادشاہ کو حبکا قتل کرنا وہ چاہتا ہے مار ڈالے
 پھر شراب پئے جس سے بادشاہ نے اسکو منع کیا تھا تو وہ بادشاہ اس لغزش کو بلکہ شل اس کے
 اور لغزشوں کو بمقابلہ اس کام محبوب کے جو اس سے بن پڑا ہے معاف فرما دیگا اور اگر
 اس کے محبوب و نقیض محبوب کو ترک کر دیا ہے تو یہ ترک نقیض ہرگز قائم مقام مصلحت فعل محبوب
 نہیں ہو سکتا ہے جس طرح کوئی بادشاہ اپنے غلام کو کہے کہ تو فلان دشمن میرے کو مار ڈال اور
 اس غلام کو اس کے قتل پر قدرت بھی حاصل ہو اور شراب نوشی سے اسکو منع کیا ہو سو وہ غلام
 باوجود قدرت کے اس دشمن کو تو قتل نہ کرے مگر مسکر کو بھی نہ پئے تو پھر بادشاہ ہرگز جرم اسکا ترک
 امر مذکور میں بمقابلہ ترک منہی عنہ کے نہ بخشدیگا اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اس طرح پیدا کیا جو
 اچھی حال سادات کا ساتھ عبید کے آباء کا ساتھ انبار و اولاد کے ملوک کا ساتھ خدم و حشم کے
 ازواج کا ساتھ زوجات کے ہوتا ہے کہ جو کوئی ان میں سے ناک محبوب و مکروہ شخص امر ہوتا ہے
 وہ برابر اس کے نہیں ہوتا ہے جو محبوب امر کا فاعل اور اس کے مکروہ کا باغض ہے آٹھابیہ میں
 وجہ یہ ہے کہ جو کوئی فاعل ہے محبوب رب کا محال ہے کہ اس سے سارے مکروہ رب کے عمل میں
 آویں بلکہ جس قدر محبوبات بجا لاتا ہے اتنا ہی ترک مکروہات کر لیا اس لئے یہ بات محال ہے کہ اگر
 جمیع مکروہ صادر ہوں حالانکہ وہ فاعل جمیع یا بعض محبوبات کا ہے غایت یہ تھیری کہ اس سے
 دونوں طرح کے کام ہوتے ہیں جو محبوب اور مکروہ ہیں اس لئے ایک وجہ سے اللہ اسکو دوست
 رکھتا ہے اور دوسری وجہ سے اسکو دشمن رکھتا ہے تاں اگر سارے مامور بہ کو ترک کر دیا تو وہ
 قائم محبوب رب نہ ہوگا کیونکہ مجرد ترک منہی عنہ طاعت نہیں ہے جب تک کہ مقتدرن مامور نہ ہو اور
 نہ مجرد ترک پر خدا اسکو دوست رکھیں بلکہ مخالفت امر پر اسکو بغض کر دے سمجھیں اس صورت

میں ہر طرح پر وہ معغوض رب تعالیٰ ٹھیکر اکیونکہ اوسین کوئی ایک بات ہی تو ایسی نہیں ہے جسکو
 خدا محبوب رکھتا ہے فتا ملى او فیسویں وجہ یہ ہے کہ اللہ نے اپنی محبت کا تعلق نہیں رکھا ہے
 مگر ساتھ امر و جودی مامور بہ کے خواہ واجب ہو یا مستحب تعلق اوس محبت کا کسی ترک سے
 من حیث ہو ترک نہیں رکھا گو کسی ایک ہی جگہ پر کیوں نہ دیکھو اللہ تو ا میں محسنین شاکرین
 صابیرین مطہرین متصدقین کو دوست رکھتا ہے اور ا و ن لوگوں کو چاہتا ہے جو اوسکی
 راہ میں جد و جد کرتے ہیں گویا ایک بنیادین سبب بلا لی ہوئی چہر متقین و اکرین کا محبت
 اس سے معلوم ہو کہ اپنی محبت کو معلق با د امر کیا ہے کیونکہ یہی بات خلق و امر سے مقصود ہے
مقالہ ثانی وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون خلق کو پیدا نہیں کیا مگر اسلئے
 کہ اوسکے اوامر پر قائم رہیں نئی نہیں کی مگر اسلئے کہ جو چیز قیام با و امر سے روکتی ہے اوس سے
 باز رہیں وہ چیز فعل و امر سے عائق نہ ہو جیتوین وجہ یہ ہے کہ اگر منیات مامورات سے ترک نہ
 اونکے وقوع سے ہر طرح پر کہ چاہئے ہے اور اللہ نے حکم دیا ہے منع نہ کریں تو اونسے نہی کر نیکی کچھ
 معنی نہیں ہوتے نئی تو اسی لئے کی ہے کہ وہ مخالف و مضاد و امر کے ہیں اور فعل مامورات سے
 عائق و صواب ہوتے ہیں یہ نہی باب تکمیل و تمتہ مامور سے ہے گویا امر کے رستوں کا پاک صاف
 کرنا ہے تاکہ اچھی طرح سے وہ راہ جاری رہے کوئی عائق معوق درمیان میں نہ ہو امر گویا
 بمنزلہ پانی کے ہے جسکو ایک نہر میں جاری کر دیا ہے واسطے حیات بلا و عباد کے یعنی بمنزلہ
 صفائی راہ و نہر کی ہے کہ کوئی چیز عائق آب نہ ہو اور امر کر نہیو لا بمنزلہ قوت کے ہے اور
 حیات بمنزلہ پر ہیز کے جو حافظ قوت ہے اور دو بمنزلہ خادم قوت کے متوجیب یہ بات ظاہر
 ہو گئی کہ فعل مامور افضل ہے تو صبر کرنا و سپر افضل انواع صبر ہوگا اور سبب اوسکے صبر نہ محفوظ
 سے اور مقدر پر صبر کرنا سہل پڑے گا کیونکہ صبر اعلیٰ متضمن صبر ادنیٰ ہوتا ہے نہ بالعکس جیہ بات
 بھی ثابت ہوئی کہ ہر ستہ نوع صبر مثلاً نرم یکد گیر بین ہر نوع متعین ہر دو نوع دیگر ہوتی ہے اگرچہ
 بعض لوگ ایسے ہیں جنکی قوت صبر مقدر پر زیادہ ہوتی ہے جب امر و نہی آتا ہے تو قوت صبر

اوتنی نحیف ہو جاتی ہے اور بعض بالعکس کے ہیں اور بعض کی قوت جانب امرین اقوی ہوتی ہے اور کسی کی بالعکس واللہ اعلم

باب بیان میں صبر محمود صبر مذموم کے

صبر مذموم وہ ہے جو اللہ کے ارادہ و محبت اور سیر قلب الی اللہ سے ہے یہ صبر متقن یقین کمال عبد بالکلیہ و تقوین ماخلق کہ ہوتا ہے اور جس طرح کہ یہ صبر اربع انواع صبر ہے اسطرح اعظم و ابلغ صبر بھی ہے کیونکہ کوئی صبر ابلغ تر صبر سے اس شخص کے نہیں ہے جو اپنے اوس محبوب سے صبر کرتا ہے جسکے بغیر حیات نہیں ہو سکتی ہے جس طرح پر کہ کوئی زہد بلیغ تر زہد سے اس آدمی کے نہیں ہے جو اللہ کی اوس کرامت سے ناہد ہے جو اس نے اپنے اولیا رکے لئے طیار کر رکھی ہے جسکو نہ کسی آنکھ نے دیکھا نہ کان نے سنا نہ کسی دل پر اوسکا خطرہ گزرا تہ زہد اعظم و ابلغ انواع زہد ہوتا ہے ایک شخص نے ایک زہاد کے زہد پر تعجب کر کے کہا کہ میں تجھے زیادہ زہاد کوئی نہیں دیکھا اس نے جواب دیا کہ تم مجھ سے زیادہ تر زہاد ہو اس لئے کہ میں تو دنیا میں زہد کیا ہے جسکو کچھ بقا نہیں ہے نہ وفا تجھے آخرت میں زہد کیا ہے اب تمہیں کہو کہ تم بڑے زہاد ہو یا میں تمہی بن معاذ رازی کہتے ہیں صبر مجہد کا اعظم ہے صبر زہدین سے بڑا تعجب ہے کہ وہ کیونکر صبر کرتے ہیں وہی ہذا قیل

الاعلیٰ فانہ لا یجد

الصبر یجد فی المواطن کلھا

ایک آدمی پاس شیلی کے کھڑا ہوا کہنا کوں صبر سخت تر ہے صابرین پر کہنا صبر فی اللہ کہا نہیں کہنا صبر اللہ کہا نہیں کہنا صبر مع اللہ کہا نہیں کہنا پر کوں صبر کہا صبر عن اللہ شیلی نے ایک بیخ ماری قریب تھا کہ جان نکل جاوے بعض نے کہا ہے صبر مع اللہ و فاب صبر عن اللہ جفا لوگوں کا اس بات پر اتفاق و اجماع ہے کہ صبر کرنا محبوب ہے محمود نہیں ہے اس لئے کہ کمال و فلاح بندے کی محبت محبوب میں ہے ہمیشہ احباب مجہد کو صبر کرنے پر محبوب عیب کرتے ہیں کما قیل

والصبر فی سائر الاشیاء محمود

والصبر عند فتن موم عواقبه

وقال اخره

رايت الحب يلعب بالرجال
بمذلة اليمين مع الشمال

اذ لعب الرجال بكل شيء
وكيف الصبر عن حل مني

ایک شخص نے اپنے محبوب سے شکایت مقاسات حب کی کی اوسنے کہا تو اگر سچا ہوتا تو ہرگز مجھ سے صبر نہ کرتا اوس نے کہا ۵

ترى الصبر عن محبوبه كيف يصبر

ولما شكوت الحب قال كذبتني

باقی رہا صبر محمود و سو وہ دو طرح پر ہے ایک صبر اللہ دوسر صبر باللہ **قال ثعالبی**

واصبر لحکم ربك فانك باعيننا **وقال** واصبر وما صبرك الا با لله

لوگون کا اس بات میں جھگڑا ہے کہ ان میں کونسا صبر اکمل ہے ایک گروہ نے کہا صبر اللہ اسلئے کہ جو چیز اللہ کے لئے ہوتی ہے وہ اکمل ہے اوس چیز سے جو ساتھ اللہ کے ہو کیونکہ اول غایت ہے دوسری وسیلہ ہے اور غایات اشرف ہوتے ہیں وسائل سے اسیلئے و فاکرنا نذر کا واجب ہے

جبکہ بطور تیز تر و تقرب الی اللہ ہو اسلئے کہ وہ نذر اللہ ہوتی ہے اور اگر خارج بخرج میں ہی

تو وفا واجب نہیں ہے کیونکہ وہ حلف ہے پس جو چیز واسطے اللہ کے ہے وہ متعلق بالوہیت

ہے اور جو چیز ساتھ اللہ کے ہے وہ متعلق برہبیت ہے متعلق الوہیت اشرف ہے متعلق رہبیت

سے اسیلئے توحید آئیت شرک سے نجات دیتی ہے نہ توحید رہبیت کیونکہ بت پرست لوگ اس

بات کے مقرر ہیں کہ اکیلا اللہ ہی خالق و رب و ملیک ہر شے ہے لکن جبکہ وہ قائل توحید آئیت

نہیں ہیں یعنی خالص اوس وحدہ لاشریکہ کی عبادت نہیں کرتے ہیں تو وہ توحید رہبیت کہہ

نفع او کو نہیں دیتی **ف** دوسرے گروہ نے کہا صبر باللہ اکمل ہے بلکہ صبر اللہ بغیر صبر باللہ کے

مکن نہیں ہوتا ہے بطرح اللہ نے فرمایا ہے واصبر اسمین حکم صبر کرنے کا دیا ماتور رہ وہی چیز

ہے جسکے لئے صبر کیا جاتا ہے پھر فرمایا وما صبرك الا باللہ تہ لجلال خبر یہ سوائے اوس جملہ

طلبیہ کے ہے جو اس سے پہلے ہے اور اس میں اس بات کی خبر دی ہے کہ صبر ممکن نہیں ہے مگر ساتھ
 اسکے اور یہ دو امر پشتمن ہے ایک استعانت باللہ دوسرے معیت خاصہ جس پر باہمی مصاحبت
 دلیل ہے **كقوله صلى الله عليه وسلم** بی بیع و بی بیصر و بی بیطش و بی بعفی
 اس بار سے کچھ نرمی استعانت ہی مراد نہیں ہے کیونکہ ایہ امر مشترک ہے درمیان مطیع و عاصی کے
 اور جو چیز ساتھ اللہ کے نہیں ہوتی ہے وہ درحقیقت ہے ہی نہیں بلکہ یہ بار مصاحبت و معیت
 ہے جسکی تصریح ان اللہ مع الصابورین میں فرمائی ہے جی وہ معیت خاصہ ہے جسکے سبب بندہ
 نوافل سے تقرب الی اللہ حاصل کرتا ہے یہاں تک کہ محبوب خدا ہو جاتا ہے پھر اوس کے ساتھ
 سنا دیکھتا حرکت و سکون کرتا ہے کسی چیز کا ادراک نہیں کرتا مگر ساتھ اللہ کے اللہ اسکے
 ساتھ ہوتا ہے سو جس کسی کا حال اس طرح ہے اسکو صبر اللہ ممکن ہوتا ہے وہ اللہ کے لئے
 حل افعال کرتا ہے جس طرح اثر آتی میں آیا ہے مآیہ تجلہ المتعلون من اجل تہیہ آیت
 شریفہ و ماصبر لا الا باللہ دلیل ہے اس بات پر کہ جسکے ساتھ اللہ نہیں ہوتا ہے وہ صبر
 نہیں کر سکتا ہے پھر بلا وہ حکم امری پر امتثالاً و تنفیذاً و تبلیغاً کیونکہ صبر کر گیا اور حکم قدری پر
 کس طرح سے احتمالاً و اضطلاعاً صابر ہو سکے گا اللہ تو اسکے ساتھ ہی نہیں ہے اسکو درجہ صبر
 محمود العاقبہ میں کیا طبع ہوگی سو جسکے ساتھ اللہ نہیں ہے اسکو صبر باللہ ہی نہیں ہوتا ہے
 جس طرح کہ درجہ محبوب مقرب میں اس شخص کو کوئی طبع نہیں ہوتی ہے جسکا سنا دیکھنا پکڑنا
 چلنا پھرنا ساتھ اللہ کے نہیں ہوتا ہے یہی مراد ہے اس حدیث سے کنت سمعہ الذی یسمع
 بہ و بصوہ الذی یبصوہ و یدہ الذی یبطش بہ و رجلہ الذی یمشی بہا یہ مراد نہیں
 ہے کہ میں نفس ان اعضا و قوئی کا ہو جاتا ہوں جس طرح اعداد اللہ اہل وحدت وجود نے
 سمجھا ہے کہ ذات عبد وہی ذات رب ہے تعالیٰ اللہ عن قول اخوان النصاری علواً
 کبیراً اور اگر یہی مطلب ہوتا ہوا و نون نے گمان کیا ہے تو کچھ فرق درمیان اس بندی
 اور اسکے غیر کے ہوتا اور نہ حالت تقرب الی الرب میں بغافل اور حالت تمتع بالمعاصی

میں کچھ تفاوت نہیں تا بلکہ اس جگہ نہ کوئی متقرب ہوتا نہ متفرق البتہ نہ مایہ نہ محبوب نہ محبت محبوب
 یہ حدیث تو کمذب ہے اور جسے دعویٰ باطلہ کی تین وجہ سے جو تاہل ظاہر سے معلوم ہوتے ہیں گنت
 سمعہ و بصوۃ و یداد و سماعہ کی تفسیر تو یہی ہے فی سماع و فی بصوۃ و فی یداد و فی سماع و فی
 بعثتی جو مصاحبت عبد کو بسبب قرب الی اللہ کے بوجہ محبت خدا کے حاصل ہوتی ہے اس کو اس
 جگہ انطفا عبارت حسن اشارت میں ادا فرمایا ہے یہ عبارت دلیل ہے تاکہ وہ نزوم و صفات
 مذکور پر تیان تک کہ وہ بمنزۃ سمع و بصوۃ و پاک ہو گئی ہے اس حدیث کا نظیر بہ حدیث
 دیگر ہے الحجۃ الاسود میں اللہ فی الارض فص صافحہ و قبلہ فکانما صافح اللہ
 و قبل یجیدہ یہ محاورہ استعمال میں نہایت درجہ شائع ہے کہ ایک شخص کو طرف ایک شخص کے
 بمنزلہ مصاحب و نزدیک کے ٹھیلے ہیں تیان تک کہ محبت محبوب سے کتنا ہے تو میری جان و کان و
 آنکھ و دل ہے اس محاورہ کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ وہ بمنزلہ میری روح و قلب و سمع و بصر
 کے ہو گیا ہے دوسرے یہ کہ اس کی محبت و یاد اس قدر میرے دل و جان پر غالب آگئی ہے کہ
 گویا ہر دم اس کے ہمراہ اور اس کا جلیس ہو گیا ہوں جس طرح حدیث میں آیا ہے انا جلیس
 من ذکر فی دوسری حدیث میں ہے انا مع عبدی ما ذکر فی و نزلت بی شفتا لانی
 حدیث الہی میں آیا ہے فاذا احببت عبدی گنت لہ سمعاً و بصوۃ و یداً و موئیداً اس معنی
 کی تعبیر اس عبارت سے زیادہ تر و تمام تر و حسن تر و الطیف تر نہیں ہو سکتی تا اس عبارت سے
 زیادہ تر ایضاً ممکن ہے معصود اس جگہ بیان کرنا صبر باللہ کا ہے کہ بندہ بسبب اپنے تفسیک
 سمیت خدا سے صبر کرتا ہے اور جب اللہ اس کے ساتھ ہوا تو اس سے وہ صبر ہو سکتا ہے جو
 کسی غیر سے بن نہیں سکتا ابوعلی نے کہا صابرین نے دونوں جہان کی عزت پائی اس لئے کہ اللہ
 کی سمیت اور کو حاصل ہو گئی ہے **قال تعالیٰ ان اللہ مع الصابرین** اس جگہ
 ایک مازد بیع ہے وہ یہ ہے کہ جو کوئی کسی صفت خدا سے متعلق ہو جاتا ہے تو وہ صفت اس کو
 خدا پر داخل اللہ تک و اصل کر دیتی ہے و کیوں اللہ کی ایک صفت صبور ہے بلکہ اللہ سے زیادہ

کوئی بھی ایذا پر صبر نہیں کرتا کہتے ہیں اللہ نے داؤد علیہ السلام کو سندریا بھیجا تھا کہ تم میرے
 اخلاق کو سیکھو تیرے اخلاق میں سے ایک یہ خلق ہے کہ میں صبور ہوں اللہ جس طرح اپنے اسما و صفات
 کو دوست رکھتا ہے اسی طرح مقتضائے صفات کو بھی دوست رکھتا ہے اوسکے آثار کا ظہور بند
 میں چاہتا ہے اللہ تعالیٰ جمیل ہے جمال کو دوست رکھتا ہے عقوبت اہل عفو کو چاہتا ہے کریم ہے
 اہل کرم کو محبوب رکھتا ہے علیم ہے اہل علم کو دوست رکھتا ہے وتر ہے وتر کو چاہتا ہے قوی ہے قوی
 قوی دوست تر ہے اوسکو مومن ضعیف سے صبور ہے صابرین کو دوست رکھتا ہے محسن ہے
 محسنین کو چاہتا ہے شکور ہے شاکرین کو محبوب رکھتا ہے ساجد وہ دوستداروں کو گون
 کا ہوا جو متصف با ثناء صفات حسنی ہیں تو اوسکے ہمراہ بھی جسبب کے اوس انصاف سے ہوگا
 یہی وہ معیت خاصہ ہے جس سے یوں تعبیر کی ہے کنت لہ سمعاً و بصراً و موطئاً

فصل

بعض اہل علم نے ایک قسم جو تہی صبر کی اور بتائی ہے اوسکو صبر مع اللہ کہتے ہیں اس قسم کو اعلیٰ انواع
 صبر ٹھہرایا ہے اوسکو وفا کہا ہے لیکن اگر اس قائل سے حقیقت صبر مع اللہ کی پوچھیں تو ممکن نہیں
 ہے کہ سوائے انواع ستہ گانہ مذکورہ کے کوئی تفسیر دوسری اوسکی کر سکے کیونکہ یہ وہی صبر ہے
 قضا و قدر اور اوامر و نواہی پر اگر یہ زعم ہے کہ صبر مع اللہ ثابت رہنا ہے ساتھ اللہ کے اوسکی
 احکام پر جو حکم وہ دیوے اوسی پہ چلے تو وہ ہمیشہ ہمراہ خدا ہے نہ ہمراہ اپنے نفس کے اوسکی
 معیت ساتھ اللہ کے محبت و موافقت سے ہے یہ بات ٹھیک ہے لیکن مراد قائل کی یہ ہے کہ
 یہ صبر اعلیٰ انواع مشقہ مسبہ اگر یہ گمان کرے کہ صبر مع اللہ جامع انواع صبر ہے تو یہ بات
 درست ہے لیکن اوسنے تو اس صبر کو ایک قسم چارم اقسام صبر سے ٹھہرایا ہے سو یہ بات مستقیم
 نہیں ہے ف حقیقت صبر مع اللہ کی ثبات قلب ہے ساتھ استقامت کے ہمراہ اللہ کے کمال
 کو کھڑی کے کسی جگہ بھی دھوکہ نہ کرے اس صبر کی یہی حقیقت ٹھہرتی ہے کہ استقامت الی اللہ ہو

دل اوسی کی طرف مائل ہو بعض نے ایک اور قسم پنجم زیادہ کی ہے اور سکا نام صبر فی اللہ رکھا ہے سو یہ قسم بھی خارج ہے اقسام مذکورہ سے اس صبر کے معنی سوائے صبر اللہ کے اور کچھ سمجھ میں نہیں آتے تیرہ ویسی بات ہے جیسے کہتے ہیں کہ یہ کام کہنے لگے فی اللہ کیا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا تھا

عندلے کرتا تھا

وذلك في ذات الاله وان يشاء | يبارك على اوصال شلو ومنع

وقال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال تعالى

وجاهدوا في الله حق جهاده حديث بابر میں آیا ہے کہ جب اللہ نے ان کے باپ کو زندہ کر کے فرمایا کچھ تمنا کر کہا لے رب مجھ کو وطن دنیا کے پیروں سے حتیٰ اقل فیک ہر

ثانیۃ وقال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ولقد اودیت فی اللہ و

ہا یوخریٰ احد سوائے دو معنی ہیں ایک یہ کہ وہ اپنے اللہ کے مرضات و طاعت و راہ میں

اس کام کو انسان اپنے اختیار سے کرتا ہے مگر فی الحدیث تعلت فیک العلم

دوسرے یہ کہ وہ اندر خود اس کے سبب اور اس کی طرف سے حاصل ہوئی ہے سو یہ بات

بغیر اس کے اختیار کے ہوئی ہے غالباً ایسی ہی جگہ خ لک فی اللہ بولتے ہیں حدیث میں

آیا ہے ولقد اودیت فی اللہ و مثله قول خیب رضی اللہ عنہ وذلك في ذات الاله

و قول عبد اللہ بن حرام حتی اقل فیک و قوله تعالى والذين جاهدوا فينا

حرف فی الجگہ واسطے ظرفیت کے نہیں ہے تہ واسطے بحر سببیت کے اگرچہ اصل اس کی سببیت

ہے اس قول کو دیکھو فی نفس المؤمن مائة من الابل و قوله دخلت امرأة النار

فی ہرۃ یہاں ایک معنی ناکہ میں سببیت پر فی ان سبب معانی میں کچھ ظرفیت کے لئے نہیں

ہے یہ قول فعلت ہذا فی مرضا تلک بڑا کر ہے اس قول سے فعلت مرضا تلک اور جبکہ

قتل تیرا اور جبکہ ایدانی اللہ ہوئی تو اس مقام پر تو یوں نہیں کہیگا کہ اودیت اللہ یا سبب اللہ

سو جب تجھے معنی اس کے سمجھ لے تو اب حکم عبارت کو لپیٹ کر کو مقصود یہ ہے کہ اگر مرد صبر فی اللہ

یہی معنی مذکور ہیں تو بات ٹھیک ہے اور اگر کوئی اور معنی خارج صبر علی قضا اور اللہ سے اور صبر
 اور امر و نواہی اللہ سے ہیں تو صبر صابر فی اللہ مثل مجاہد فی اللہ و جہاد فی اللہ کے ہے یہ عبادت
 معنی جہاد باللہ و باللہ سے باہر نہیں ہوتی واللہ الموفق ف بعض نے کہا ہے کہ صبر اللہ عننا
 ہے صبر باللہ بقاء ہے صبر فی اللہ بلا ہے صبر مع اللہ و فاء ہے صبر عن اللہ جفا ہے مگر یہ قول
 کچھ واجب التسليم نہیں ہے اسلئے کہ قائل قول مذکور نے اسکو ذکر کیا ہے واجب التسليم تو وہ نقل
 ہے جسکا قائل معصوم ہو آج القیم نے ان کلمات کی شرح بطور تعقب کے لکھی ہے اصل کتاب
 میں موجود ہے حاجت ذکر کی اسجگہ نہیں ہے :

باب بیان میں فرق کے درمیان صبر کرام و صبر لئام کے

ہر کوئی کریم ہو یا لئیم بعض کمالات پر صبر اختیار ہی کرتا ہے یا اضطراری صبر اختیار ہی کر لیتا
 ہے کیونکہ و حسن عاقبت صبر کو جانتا ہو جتنا ہے یہ سمجھتا ہو کہ صبر محمود ہے جزع مذموم ہے اگر
 صبر نہ کرے گا جزع کرے گا تو وہ جزع کچھ اوس فائت کو پہیر کر پاس اس کے نہ لائیگی نہ اوس کمر وہ کو
 اوس سے دور کر دیگی تجربات مقرر ہو چکی ہے کوئی حیلہ اس کے دفع کا نہیں ہے اور جو حیلہ
 نہیں ہے کوئی حیلہ اسکی تحصیل کا نہیں ہے پس جزع نری سوزش و ضرر محض و نقصان و بخت
 و زیان سرن ہے بلکہ اسکا ضرر نفع سے زیادہ تر ہے بعض عقلانے کہا ہے کہ مرد عاقل وقت
 نزول بلا و مصیبت کے پہلے دن وہ کام کرتا ہے جو مرد احمق بعد ایک ماہ کے بجالاتا ہے

انچہ داناکند کند نادان	لیک بعد از فیضت بسیار
------------------------	-----------------------

سو جب آخر کار یہی صبر کرتا ہے اور جزع غیر محمود ہے تو بہتر یہی ہے کہ اول ہی سے وہ کام کرے
 جسکو احمق آدمی انجام میں کرے گا ع اول بایست انچہ آخر کردی : بعض عقلانے کہا ہے جو شخص
 کرام کی طرح صبر نہیں کرتا ہے وہ بہائم کی طرح تسلی ہوتا ہے کریم طرن مصیبت کے دیکھتا ہے اگر
 جزع کو دفع و رادہ مصیبت پالتا ہے تو جزع اسکو نفع دیتی ہے اور اگر نہیں دیتی تو ایک مصیبت

کی دو مصیبتیں ہو جاتی ہیں :

فصل

لئیم کا صبر اضطرابی ہوتا ہے وہ ارد گردِ وساحتِ جزع کے پیرتا ہے جب دیکھتا ہے کہ کچھ فائدہ نہیں ہوا تو مثل قیدی کے صبر کرتا ہے کریم کا صبر طاعتِ رُمن میں ہوتا ہے لئیم کا صبر طاعتِ شیطان میں لُٹام کو اپنے اہوار و شہوات کی طاعت میں بڑا صبر ہے جس کے کم صبر طاعتِ الہی میں ذرا سے امر میں یہی لوگ ہیں ہوا سے نفس کے لئے بڑی شقتیں رضا مند ہی ولیوں میں تحمل کرتے ہیں اور مرضاتِ الہی میں ادنیٰ شقت کے تحمل نہیں ہوتے معصیت کے سبب جہ جہ آبروئی اونکی ہوتی ہے اور صبر کرتے ہیں جو ایذا راہِ خدا میں ہوتی ہے اور آبرو پر بنتی ہے اور صبر صابر نہیں رہ سکتے بلکہ امر، جوع و نفی عن المنکر سے اسلئے ہلگتے ہیں کہ کوئی اونکی آبرو میں کلام نہ کرے ہوا سے نفس میں بذل آبرو کرنے پر صابر ہیں یہ صبر اون سے طاعت و مرضاتِ خدا میں ببدل آبرو نہیں بنتا شرک طاعتِ شیطان و مراد نفس میں تو آبرو و ریزی پر صابر ہوتے ہیں مگر اللہ کی مراد میں بذل آبرو سے سخت عاجز ہیں یہ لوگ سب زیادہ عظیم ہے ایسا شخص ہلاک و نزدیک اللہ کے کریم ہو سکتا قیامت میں جب کرام علی رؤس الالہاماد پکارے جائینگے تہہ کب اونکے ہمراہ قیام کر سکتا ہے اتل جمع او سوقت معلوم کر لیں گے کہ اولیٰ بکر م کون لوگ ہیں این الملقون یعنی کمان ہیں تقویٰ والے :

باب بیان میں اون اسباب کے جو عین ہوتے ہیں صبر پر

جب صبر کرنے کا حکم ٹیہر تو انڈیا پاک نے ایسے اسباب بھی بنائے ہیں جن سے صبر کرنے پر مدد ملتی ہے صبر تک پہنچا دیتے ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ نے جس کسی بات کا امر کیا ہے تو اس کے لئے سامانِ اعانت بھی مہیا فرما دیا ہے جس طرح ہر درو کو واسطے ایک دو بانٹا ہے اس واسطے استعمال پر

خناسن شفا ہوا ہے تو اسطرح سب کا کرب اگرچہ نفوس پر شاق ہے لیکن حاصل کرنا اور سکا ممکن
 ہے دوسرے چیزوں سے اسکی ترکیب ایک علم دوسرے عمل بلکہ ساری دواؤں کی ترکیب حسب
 کہ علاج قلوب و ابدان ہوتا ہے انہیں دوسرے دوائے ہے ضرور ہے کہ ایک جزو عملی ہو دوسرا
 جزو عملی اور اون دونوں سے یہ دوا ترکیب دیجائے تہہ دوا النفع ادویہ ہے سو جزو
 عملی دریافت کرنا اوس خیر و نفع و لذت و کمال کا ہے جو امور میں ہوتا ہے اور دریافت
 کرنا اوس شر و ضرر و نقص کا ہے جو مخطور میں ہوتا ہے سو جب ادراک ان دونوں علم کا لیا
 جیسا کہ چاہئے تھا تو اب عینیت صادقہ بہت عالیہ بخوت و مروت انسانیت کو اوس سے ملانا چاہئے
 جب یہ اجزا رہا ہم طبائین کے تو سب حاصل ہو جاویگا مشاق سہل پڑ جاویگے تلخی شیرینی ہو جا
 الہ منقلب بہ لذت ہو جاویگا پہلے یہ بات گزر چکی ہے کہ سبہ کشی کرنا ہے باعث عقل و ہون
 کا باعث ہوئی و نفس سے دو کشی گیر و ن میں جسکے غلبہ پانے کا ارادہ ہو تو طریق اسکا یہ ہے
 کہ جب کا غالب ہونا مراد ہے اوسکو قوت دین دوسرے کو ضعیف کرین جس طرح بہ حال قوت و
 مرض کا ہوتا ہے اگر باعث شہوت جماع حرام قوی ہو گیا ہے اور ایسا غالب آیا ہے کہ شرم گاہ
 قابو میں نہیں ہے یا ہے مگر آنکھ یا دل پر زور نہیں ہے بلکہ بار بار دل پر وی خطہ گزرتا ہو اور
 حقائق ذکر و تفکر سے کتنا ہی دلوں پہرے نا ہے مگر کچھ نفع دنیا و آخرت کا نہیں دیتا تو جب عزم
 تملای و مقاومت اس دار کا کرے تو چاہئے کہ پہلے کئی امور سے اوسکو ضعیف کر ڈالے ایک یہ
 کہ طرہ مادہ قوت شہوت کے دیکھے جو غذائیں ایسی ہیں جن سے تحریک شہوت کی ہوتی ہے خواہ
 اوسکے نوع سے یا اوسکی کیفیت یا کثرت سے تو اوس مادہ کو تقلیل سے اون اغذیہ کے سم
 کرے اگر جسم نمونہ تو روزہ رکنا شروع کرے کیونکہ صوم مجاری شہوت کو تنگ اور اسکی
 جدت و تیزی کو توڑ ڈالتا ہے خصوصاً جبکہ وقت فطر کے اکل معتدل کر گیا تنگ نہ کیا و یگا
 دوسری تدبیر یہ ہے کہ جو محرک طلب ہے اوس سے بچے وہ نظر بازی ہوتی ہے آنکھ کی لگام
 کو جہاننگ ہو سکے ہاتھ میں رکھے کیونکہ ہجان داعی ارادہ و شہوت کا اسی نقطہ سے ہوتا ہے

نظر دکو تخریک شہوت کی کرتی ہے حدیث شریف میں آیا ہے نظر ایک تیر ہے زہر بہرا ہوا ابلیس کے تیرون میں سے اس تیر کو ابلیس طیار و درست و ہموار کرتا ہے تیر و کی طرف چلاتا ہے کوئی ڈھال سوا سے دل کے اوسکو نہیں روکتی اوسکی سپر ہی چشم پوشی نظر بندی ہوتی ہے یا جلد ہر تیر آتا ہے اوس طرف سے الگ تنگ ہو جانا چاہئے کیونکہ جب راستے سے علمدہ ہوگا تو تیر خطا کر گیا اور اگر دیکھو نشاندہ اوس تیر کا بناوٹ تو وہ اپنی کمان سے نکل کر اسکی جان لیگا اسلئے کہ زہر آلود تھا تیسری تدبیر یہ ہے کہ نفس کو حوض حرام کے مباح سے تسلی دے کیونکہ جس بات کو بھی چاہا کرتا ہے اللہ نے مباحات میں اوسکا بدل رکھا ہے وہ غیر مباح سے بے نیاز کرتا ہے جہہ دوا اکثر لوگوں کے حق میں نافع ہے جس طرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد کیا ہے پہلی تدبیر ایسی ہے جیسے کسی جانور سرکش یا کسی سگ گزندہ کا دانہ چارہ بند گردین مارے ہو کہ پیاس کے اوسکی طاقت جاتی رہے قوت ضعیف ہو جاوے دوسرا علاج ایسا ہے جیسے کتے کو گوشت ندین ہیمنہ کو بخورہ کلاوین تاکہ نفس اولی کا وقت مشاہدہ کے متحرک نہو تیسری دوا ایسی ہے کہ جس غذا کی طبع طبیعت مائل ہے وہ اوسکو دیوین مگر بقدر حاجت و حسب ضرورت تاکہ کسی قدر قوت باقی رہے وہ قوت مطیع اپنے صاحب کے ہو زیادہ غذا پانے سے اوس پر غلبہ کرے چوتھی تدبیر یہ ہے کہ اون مفاسد دنیویہ میں فکر کرے جو اوس تضاد و طرے سے متوقع ہیں کیونکہ اگر جنت و نار ہی نہوں تو بھی یہی مفاسد دنیویہ اجابت داعی مذکور سے مانع و ملکی ہو سکتے ہیں اگر ہم اون مفاسد کو اسجگہ شمار کریں تو حصر سے زیادہ ہیں لکن آنکھ ہوا کی اندھی ہوتی ہے پانچویں تدبیر یہ ہے کہ وہ صورت محبوبہ جو اسکے دلو بہائی ہے اوسکے قبائح میں فکر کرے اگر وہ ایسی صورت ہے کہ اسکے پاس اور غیر کے پاس آتی جاتی ہے تو خیال کرے کہ یہ بھی کوئی عزت نفس ہے کہ جس حوض پر سگ و گرگ آتے ہیں اوس حوض سے یہ بھی پانی پئے ۷

لب مکیدہ اغیار را چہ بوسہ زخم	عقیق کسدہ نام دگر چہ کار آید
اذا لحو اترک الذنب اتقاء	ترکلت لِحْسَةً الشَّرْکاءِ فیه

سأترك وصلكم شرفاً وعزاً اذا وقع الذباب على طعامي وتجنب الاسود ورحم ماع	لخبة سأثر الشراكه فيه رفعت يدي ولفسي تشفيه اذا كان الكلاب يلعن فيه
--	--

یہ بھی خیال کر لے کہ اسکا تھوک کس خبیث کے تھوک سے ملا ہے وہ تھوک خود ایک بُری بیماری ہے کیونکہ فاسق کا آب دہن مرض ہوتا ہے جسکو ذرا سی بھی نخوت و مروت ہوگی اور سکا نفس ہرگز ایسے شخص کی مواصلت کو نچا ہیگا پھر اگر کسی کا جی ایسی صورت سے اعراض نہ کرے بلکہ راضی بشراکت ہو تو اس کو نوجوال ظاہر سے گزر کر قباغ باطنہ پر نگاہ ڈالے کیونکہ جو شخص اپنی جان پر دوسرے کو کسی بد کام کرنے کا قابو دیتا ہے تو اسکا نفس بہائم کے نفوس سے ہی بدتر ہے کیونکہ کوئی حیوان حیوانات میں سے ہرگز اپنی جان کے ساتھ اس فعل سے راضی نہیں ہوتا مگر کیا خنزیر کہ حیوانوں میں ایک اوسیکو لوطی دیکھا ہے تو ایسا شخص گو یا بمنزلہ خنزیر کے ہے یہ وہ امر قبیح ہے جو ہر حال و ملاححت و وجہ و بدن کو پوشیدہ کر دیتا ہے تہہ اور بات ہے کہ محبت کسی شے کی اندر باہر کر دے پھر وہ صورت اگر اٹھتی ہے تو وہ اللہ و رسول و اہل و شوہر و نفس اپنے کی خائن ہے اس کے جمال صورت کو کوئی نسبت ہی طرف اوس قبح کے نہیں ہے تو اگر چاہے کہ اس حال کو پہچانے تو ذرا چہرہ اوس شخص کا وقت بڑھاپے کے دیکھ کہ کسطرح وہ قبیح و مکروہ ہو جاتا ہے اور اللہ اون محاسن کو کیسا قباغ کر دکھاتا ہے یہاں تک کہ وہ وحشت و قبیح اس کے موئذ پر ظاہر ہو جاتی ہے

حسن الذی یسبیه لولیبہ

لو فکر العاشق فی منتہی

ان وجوہ کی تفصیل خواہ ان تطویل ہے اس جگہ بھی ذکر اصول کافی و بسند ہے

فصل

باقی رہی تقویت باعث دین کی سو وہ کئی وجوہ سے ہوتی ہے ایک ملاحظہ کرنا اجل

اٹھی کا کہ وہ وقت معصیت کے سندا دیکھتا ہے یہ گناہ اوسکی آنکھ کاں کے سامنے ہوتا ہے
 جسکا دل اس شہدا جلال میں قائم ہوگا وہ ہرگز دیکھے کے پر نہ چلیگا آؤسکو اللہ کی بزرگی و
 جلالت مانع از تکاب معصیت کے ہوگی دوسرا کام مشہد محبت الہی ہے کہ بسبب محبت خدا کے تارک
 اوسکے معصیت کا ہوتا ہے کیونکہ دوست محبوب کا مطیع رہتا ہے نہ عاصی افضل ترک وہی ترک
 مجبین کا ہے تبس طرح پر افضل طاعت طاعت مجبین کی ہے اسیلئے درمیان ترک و طاعت محب
 اور درمیان ترک و طاعت خائف عذاب کے ایک بہت بڑا فرق و تفاوت ہے قیصر مشہد نعمت
 و احسان کا ہے کیونکہ کہ یہ اپنے محسن سے بدی نہیں کرتا ہے جہہ کام تو باجیوں کا ہے کہ وہ اپنی
 محسن سے بدی پیش آتے ہیں اسلئے لائق حال یہ ہے کہ یہ شہدا احسان و نعمت نشان مانع
 ہو معصیت رعن سے شرم کی جگہ ہے کہ اللہ کی طرف سے تو اس پر خیر و انعام نازل ہوا اور اسکی طرف
 سے مخالفت و معاصی طرف رب کے چڑھیں ایک فرشتہ وہ لیکر آوے دوسرا فرشتہ یہ لیکر جاوے
 پہلا اسے بدی بڑی کوئی مقابلہ ہوگا جو تہا مشہد غضب و انتقام کا ہے کیونکہ رب جب کسی بندے کو
 معصیت میں دیکھتا ہے تو قصہ کرتا ہے کوئی نے اوسکے غصے کے مقابلہ میں تخم نہیں سکتی اس بندہ
 ضعیف کی کیا ہستی ہے پانچواں مشہد فوات کا ہے یعنی وہ خیر دنیا و آخرت جو بسبب اس معصیت کے
 اوس عاصی سے فوت ہو جاتی ہے اور وہ نام مذموم عقلاً و شرعاً و عرفاً جو اوسکے لئے حادث ہوتا
 ہے اور وہ اس امر و حد شرعاً و عرفاً و عقلاً جو اوس سے زائل ہو جاتے ہیں اس مشہد میں انسانی
 کافی ہے کہ فوات ایمان کا خیال کرے جسکا ادنی ذرہ دنیا و ما فیہا سے چند در چند درجہ زیادہ
 ہے جہہ اوس ایمان کو کیونکر اوس شہوت کے ماتہ فروخت کرتا ہے جسکی لذت چلی جاتی ہے قربانی
 باقی رہ جاتی ہے شہوت تو چلی بسی شہوت اگر وہ بڑی حدیث شریف میں آیا ہے لایزنی الزانی
 جین یزنی و هو مؤمن بعض صحابہ نے کہا ہے زانی سے ایمان چھین لیا جاتا ہے یہاں تک کہ او
 ہر پریش چہتری کے باقی رہتا ہے اگر تو بہ کی تو پھر تباہی بعض تابعین نے کہا ہے ایمان اس طرح
 اوتار لیتے ہیں جیسے بدن سے قمیص اگر تو بہ نصیب ہوئی تو پہرین لیتا ہے اسیلئے حدیث بخاری

میں آیا ہے کہ حضرت نے زانیوں کو توراگ میں برہنہ دیکھا کیونکہ اونہوں نے لباس ایمان سے
 عاری ہو کر تنور شہوت کو جو اونکے دلوں میں سلگتا تھا فروخت کیا اب اونکے اجسام پر آگ
 دو بج کر مکی گئی جس سے وہ مباشر معاصی ہوئے تھے چٹا شہد قہر و ظفر کا ہے کیونکہ مقبور کرنا
 شہوت کا اور ظفر پانا شیطان پر ایک بڑی حلاوت و سرت و فرحت کی بات ہے جسے اسکا مزہ
 چکھا ہے وہ اسکو کسی شخص دشمن پر ظفر پانے سے بھی زیادہ جانتا ہے یہ موقع نہایت اعلیٰ یہ
 فرحت نہایت اتم ہے اسکا انجام نہایت درجہ محمود ہے جس طرح انجام کسی دوا سی نافع کے پینے
 کا ہوتا ہے جس سے بدن کی بیماری دور ہو کر صحت و اعتدال حاصل ہوتا تو ان شہد عوض
 ہے یہ عوض وہ وعدہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس شخص سے کیا ہے جس نے اپنی جان کو روکا
 تمہارم کو اللہ کے لئے چھوڑا نفس کو ہوا سے نفس سے باز رکھا اب درمیان اس غرض و عوض کے
 موازنہ کرو اور دیکھو کہ کون اولیٰ بایں ہے جو بہتر ہوا و سیکو اختیار کرے اپنی جان کے
 لئے پسند رکھے و اما من خاف مقامہ ربہ و نہی النفس عن الشهوات فان الجنة هي المأوى
 آتھوان شہد معیت ہے یہ دو طرح پر ہے ایک معیت عامہ دوسری معیت خاصہ معیت عامہ یہ ہے
 کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کے حال پر مطلع ہے یہ شخص اسکی آنکھ کے سامنے ہے اسکا کام اسکی
 رب پر مخفی نہیں ہے الحق یعلم بان اللہ یوحی اسکا بیان او پر گرجکا ہے مقصود اس جگہ
 معیت خاصہ لقولہ تعالیٰ ان اللہ مع الصابرين وقولہ ان اللہ مع الذین
 اتقوا والذین هم عسکون وقولہ ان اللہ مع المحسنین سو یہ معیت خاصہ و اس
 اس شخص کے بہتر و نافع تر ہے دنیا و آخرت میں تقصا و طریقہ نیل شہوت سے از اول عمر تا آخر
 عمر پس اس معیت پر وہ کہ سطح لذت معصیت منکرہ کو مدت یسیرہ عمر پر اختیار کرتا ہے حالانکہ
 یہ لذت مثل حلیم نام یا ظلم زائل کے ہے تو ان شہد معاجلہ مغناقصہ ہے تو یہ ہے کہ اس
 بات سے ڈرے کہ کہیں ناگمان موت آکر اسکو نہ دبوچ لے درمیان لذات دنیا اور درمیان
 لذات آخرت کے حائل نہو جاوے چہر سوائے حسرت کے کچھ بات نہ آوے یہ حسرت نہایت تلخ و

و شوار ہوتی ہے بعض کتب قدیمہ میں آیا ہے کہ اے شخص تجھ کو ایک چشم زدن کا امن نفس پہ
 نہیں ہے نہ ایک دن کا سرور تیرے لئے تمام ہو تا ہے تو بختارہ و سوان مشہد بلا و عافیت
 کا ہے کیونکہ حقیقت میں بلا ہی گناہ ہیں اور انکا انجام بد عافیت و ملکہ یہی طاعات
 ہیں اور انکا انجام خوب ہے سوا اہل بلا وہی اہل معصیت ہیں گواؤنکے بدن تندرست و صحیح
 و سالم کیونکہ نمون اہل عافیت وہی اہل طاعت ہیں اگرچہ انکے بدن بیمار ہوں بعض
 اہل علم نے کہا ہے جب تم کسی اہل بلا کو دیکھو تو اللہ سے عافیت و تندرستی مانگو بلا والے لوگ
 وہی ہیں جو مبتلا سے معافی اللہ عز و جل ہیں اللہ سے معرض اوس سے غافل ہیں یہ بلا اگرچہ
 اعظم البلاء ہے مگر لفظ شامل ہے انواع بتلین کو ابدان میں ہوں یا اذیان میں واللہ اعلم
 کیا رہوان مشہد یہ ہے کہ باعث دین و داعی دین داعی ہوئی سے بتدیج تھوڑی تھوڑی
 مصارعت و مقاومت کرے یہاں تک کہ لذت ظفر پاکر بہت قوی ہو جاوے کیونکہ جب کوئی شخص
 کسی شے کی لذت پاتا ہے تو اسکی بہت اوسکے حاصل کرنے میں قوی ہو جاتی ہے ہمارست اعمال
 شاقہ کی عادت پڑ جاتی ہے یہ عادت اون قوتوں کو جسے وہ اعمال صادر ہوتے ہیں تائید
 کرتی ہے اسیلئے تو نے دیکھا ہوگا حاکمین و ارباب صنائع شاقہ کے قوی زیادہ ہوتے رہتے ہیں
 بخلاف بزارین و خیاطین و نحو ہما کے اور جو کوئی بالکل مجاہدہ کو چھوڑ دیتا ہے سایہ پرور
 ہو جاتا ہے تو اوسکا باعث دین ضعیف اور باعث شہوت قوی ہو جاتا ہے اور جسکے نفس
 نے عادت مخالفت ہوئی کی کر لی ہے وہ جب چاہتا ہے ہوئی پر غالب آجاتا ہے بارہوان
 مشہد روکنا باطن کا ہے حدیث نفس سے جب غواطر اوپر گزرتے ہیں انکی نفی کرتا ہے انکو
 تمنے اور تمنہ نہیں دیتا کیونکہ وہ امانی و آمال بجاتے ہیں اسلئے اہل مال و فلسفون کا لیلی
 ہیں چہر جب آرزو میں تم گئیں جی میں ہم گئیں دلیں رہ پڑیں تو ہوم ہو کر قوت پکڑ کر
 غزوات بنکر مرادات سے جا ملتی ہیں اسلئے دفع کرنا خاطر اول کا اہل و آسان تر ہے دفع
 اگر مقدور سے بعد اوسکے وقوع کے اور آغون ہے ترک معاونت پر بس طرح بعض سلف نے

کہا ہے ترک گناہ آسان تر ہے طلبِ توبہ سے تیر ہواں شہد قطع کرنا اور ن علاقہ و سیما
 کا ہے جو طرف موافقت ہوئی کے بلاتے ہیں یہ مراد نہیں ہے کہ سرے سے ہوئی ہو بلکہ
 مراد یہ ہے کہ ہوئی کو امرِ نافع میں صرف کرے اللہ کی مراد کے جاری کرنے میں استعمال
 کرے کہ اس سے شر استعمال ہوئی کا معاصی خدا میں دور ہوتا ہے انسان کی جو چیز اللہ
 کے لئے استعمال میں آتی ہے اللہ اسکی شر استعمال سے واسطے نفس و شیطان کے بچاتا
 ہے اور جو چیز اللہ کے لئے مستعمل نہیں ہوتی ہے وہ استعمال ہوئی و نفس میں آتی ہے
 علم اگر اللہ کے لئے نہیں ہے تو نفس و ہوئی کی واسطے ہوگا عمل اگر واسطے اللہ کے نہیں ہے
 تو نفاق و ریا کے لئے ہوگا مال اگر اللہ کے واسطے صرف ہوا تو طاعتِ شیطان و ہوئی و
 جاہ میں خرچ ہوگا جاہ و آبر و اگر خدا کی واسطے مستعمل ہوئی تو معصیت میں صرف ہوگی سو جو
 کوئی اپنے نفس کو عادتِ عملِ اللہ کی ڈالتا ہے اوپر کوئی عملِ غیر اللہ سے زیادہ سخت تر
 شاق و ناگوار نہیں گزرتا ہے اور جس کی عادتِ عمل کی واسطے ہوا ای و حفظِ نفس کے پڑی ہوتی ہے
 اوپر کوئی شے اخلاص و عملِ اللہ سے زیادہ تر شاق و دشوار نہیں ہوتی ہے یہ قاعدہ ہے
 ابوابِ اعمال میں جاری ہے جو شخص اللہ کے لئے خرچ کرتا رہتا ہے اوپر کوئی امر سخت تر نفاق
 غیر اللہ سے نہیں ہوتا اسی طرح بالعکس اسکے چودہ ہواں شہد صرف کرنا فکر کا ہے طرفِ عجب
 آیاتِ الہی کے چکے تفکر کی طرف اللہ نے بلایا ہے یہ عجائب آیاتِ متلوہ و آیاتِ مجلوہ ہونِ حبیب
 و لہرِ ستولی و غالب ہو جاتی ہیں تو محاضرتِ شیطان و حوادث و وسوساں ابلیس و اصحاب
 ابلیس کی دور ہو جاتی ہے چہرہ شخص محاضرِ رحمن و کتابِ رحمن و رسول و اصحاب رسول بتاتا
 جب اوسنے اس محاضرت کو چھوڑ کر محاصرہ شیطان اختیار کیا خواہ شیطان انس ہو یا جن
 تو اس سے بڑھ کر کوئی مغبون نہیں ہے نہ کوئی غبن بعد اس غبن کے ہے واللہ المستعان ہے

بقول دشنے پیمان و دستِ شکستی

ہمین کہ از کہ بریدی و با کہ پیوستی

چند ہواں شہد تفکر کرنا ہے انحصار و دوال و قرب انفصال دنیا میں ہرگز اپنے جی کو

اس بات پر راضی نہ کرے کہ دنیا سے طرف دار غلو و بقاء کے انہض زاد اقل نفع لیجا و تہ کام
و ہی شخص کرتا ہے جو ساقط المہ و فی المروۃ مروہ دل ضعیف الدین ہوتا ہے جسوقت وہاں
پہونچکر حقیقت زاد کو معاینہ کر گیا اور عدم نفع اوسکا و یکہ کا سخت حسرت و ندامت حاصل
ہوگی پھر کہو اوسکا کیا حال ہوگا جسکا زاد سبب اوسکے عذاب کا بنے گا اور وہ بسبب اوس
زاد کے سخت متالم ہوگا بلکہ اگر زاد نافع ہی لیا ہے مگر جو اوس سے ہی نافع تر تھا اوسکو چوڑ دیا
ہے تو بھی ایک حسرت و غبن باقی رہیگا سولہواں مشہد تعرض کرنا ہے نفحات سے اوس شخص کے
جسکی انگلیوں میں سارے دل خلق کے جسکے ہاتھوں میں ساری باگین کاموں کی ہر تہمت
ہر چیز اسیکی طرف منتہی ہوتی ہے والی مہلک المذہبی شاید اس تعرض کے صدرتے میں اوثاق
نفحات کے ہاتھ لگ جاوین جس طرح کہ اثر معروف یعنی حدیث مشہور میں آیا ہے ان ۱۱ فی
ایام دھر کہ نفحات من رحمتہ یصیب بہا من یشاء من عبادہ فقترضوا النفحات
واستلوا اللہ ان یسترعوراکم و یؤمن روعا تکم کیا تعجب ہے کہ کثرت تعرض میں کوئی
ایسی گٹری لمباوے کہ جو کچھ اوس ساعت میں اللہ سے مانگے وہ ہاتھ آوے کیونکہ جسکو مشہور
و عار یا گیا ہے اوسکو اجابت ہی دی گئی ہے اسلئے اگر اجابت مراد ہوتی تو الہام دعا کا بھی
نہو تا کا قیل

نہو تا کا قیل

لو کہ تردیل ما ارجو و اطلبہ	من جود کفک ما عودتہنی الطلبا
ہم دعا از تو اجابت ہم رتو	ایمنی از تو محاسنت ہم رتو

ظاہر حال سے مستوحش نہوا اللہ کا معاملہ اپنے بندہ سے اوس شخص کا سا معاملہ ہے جسکی سی
کوئی شے بھی اوسکے افعال میں نہیں ہے جس طرح کہ کوئی شے اوس جیسی اوسکی صفات میں
نہیں ہے اسنے اسی لئے محروم کیا ہے کہ عطا کر گیا اسیلئے بیمار ڈالا ہے کہ شفا بخش گیا اسیلئے
فقیہ بنایا ہے کہ غنی کر دیا اسیلئے مارتا ہے کہ پر ملا و گیا مان باپ کو جنت سے اسی لئے نکال دیا
کہ پرا و نکو وہاں اکمل حال اجل مال پر لیا و گیا کما قیل یا ادم لا تجزع من قولی لک

اخراج منها فلان خلقها وسا عیدک الیہا غرضکہ اللہ تعالیٰ اپنے عبد پر انعام کرتا ہے
 بتلافیٰ انکار عطا دیتا ہے محروم بنا کر صحت بخشتا ہے بیمار ٹھکانا کر توبہ بندہ کو چاہئے کہ اپنے سوا حالت
 سے ہرگز متوخش نہ ہو مگر جبکہ وہ حالت اسکو خدا پر غصہ دلاوے اللہ سے دور ڈالے معاذاً
 اللہ ہنہ ستر ہوان شہد یہ ہے کہ بندہ اس بات کو جانے کہ اوسین دو جاذب متضاد ہیں اسکا
 نفس در میان دو جاذبوں کے ہے ایک جاذب تو اسکو طرف رفیق اعلیٰ کے کھینچتا ہے تاکہ
 وہ اہل علین میں سے ہو جاوے دوسرا جاذب اسکو طرف اسفل سافلین کے کھینچتا ہے
 تاکہ اہل سجمین میں سے ہو جاوے متوجہ وہ متضاد جاذب اعلیٰ کا ہوگا تو اوس درجہ پر
 چڑھے گا جو اسکو جائے لائق حال اس کے پر محل اعلیٰ سے پہونچا دیگا اور جو خدا نخواستہ متضاد
 جاذب اسفل کا ہو تو اوس درجہ میں اوترے گا جو شتی سجمین ہوتا ہے جسکا جی چاہے
 کہ وہ یہ بات معلوم کر لے کہ وہ ہمراہ رفیق اعلیٰ کے ہے یا ہمراہ رفیق اسفل کے تو اسکو چاہئے
 کہ وہ دیکھے کہ وہ کہاں ہے اور کسے ساتھ ہے اس جہان میں کیونکہ روح حب بدن سے
 جدا ہوتی ہے تو اوس رفیق کے ساتھ ہوتی ہے جسکی طرف اس دارنانی میں کھینچتی تھی تو وہ
 وہاں بھی اوس کے ساتھ آؤلی تر ہوگی آدمی ہمراہ اوس کے ہوتا ہے جسکو چاہتا ہے طبعاً و
 عقلاً و جزاء جو کوئی جس چیز کا اہتمام کرتا ہے وہ اوس چیز کی طرف متجذب ہوتا ہے اوس کے اہل
 کی طرف بالطبع کھینچتا ہے خواہ مانے یا نہ مانے و کل ام یریبو الی من یناسبہ اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہے قل کل یعمل علی شاکلہ نفوس علویہ اور اوس کے ہم و اعمال کا جذب بذاتہا طرف
 اعلیٰ کے ہوتا ہے نفوس سافلہ کا جذب ذاتی طرف اسفل کے ہوتا ہے اظہار ہوان شہد یہ ہے
 کہ بندہ اس بات کو جانے کہ جبکہ کا خالی کرنا واسطے نزول باران رحمت کے اور صاف کرنا
 و غل کا شرط ہے واسطے کمال زرع کے جب تک جبکہ خالی نہ ہوگی باران رحمت کیونکہ اگر وہ جبکہ ہوگا
 اور اگر جبکہ خالی ہے اور وہاں پانی بھی برسا لکن و غل سے صاف نہیں ہے تو یہی کیفیت دیکھی
 ابھی و پوری ہوگی بلکہ و غل زرع پر غالب ہو جاوے گا اسکو حکم و غل ہی کا ہوگا جس طرح پر کوئی

شخص زمین کو درست کر کے لایق کمیت کے بناوے مکن اوسین بیج : ڈالے منتظر باران کا رہے
 آدمی جب اپنے دل کو پاک کر کے جیسے ارادوں و خطروں سے خالی کرتا ہے پھر ذکر و فکر و محبت
 و اخلاص کا اوسین بیج بوتا ہے مہابتریاہ رحمت کے سامنے آکر منتظر نزول غیث رحمت کا اڑے
 وقت پر رہتا ہے تو لایق حصول نتیجہ کے ہوتا ہے سو جس طرح امید نزول باران کی اوسکے
 وقت پر قوی ہوتی ہے اس طرح اسید اصابت نفعات رحمن جل جلالہ کے اوقات فاضلہ و
 احوال شریفہ میں قوی ہوتی ہے خصوصاً جس وقت کہ ہمیشہ جمع ہو جاتی ہیں جہت سے دل
 مساعد ہو جاتے ہیں مجمع بڑا ہوتا ہے جیسے مجمع عرفہ کا یا استسقا کا یا اہل جمعہ کا کیونکہ اجتماع
 ہمع و انفس کا ایسے اسباب ہیں جسکو اللہ تعالیٰ نے مقضی حصول خیر و نزول رحمت کا ثلیر لایا ہے
 بطرح سارے اسباب کو ہوشیار بنوا لا طر سببات کے بنایا ہے بلکہ یہ اسباب حصول رحمت
 میں بہ نسبت اسباب حسنیہ کے حصول سببات میں قوی ترین مکن بندہ پر سبب جمل کے شاہ
 غائب پر اور جس عقل پر غالب آتی ہے وہ اپنے ظلم سے حکم شاہد جس کو حکم غائب و جس عقل پر اختیار
 کرتا ہے اگر وہ کبھی حکم کو خالی کرتا اور درست کر کے ظہار رکھتا تو اسکو عجائبات نظر آتے کیونکہ
 اللہ کے فضل کو بندہ سے کوئی چیز واپس نہیں کرتی ہے مگر وہی مانع جو خود اندر اس بندے
 کے ہوتا ہے اگر بندہ اس مانع کو زائل اور دور دفع کر دے تو پھر ہر طرف سے اسکا افضل
 جلدی کرے ذرا حال میں نہر غیظ کے غور کر و کہ جس زمین پر وہ بہتی ہے اسکو سیراب کرتی ہے
 چر جب درمیان اس کے اور کسی پیاسی خشک زمین کے کوئی سد و کثیف و سکر آ جاتا ہے تو زمین
 والا اپنی زمین کے خشک و پیاسے رہنے کا گلہ کرتا ہے حالانکہ وہ نہراو کے کنارہ زمین پر پہنچتا
 ہے آو میسون مشد یہ ہے کہ آدمی یہ بات معلوم کر لے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو واسطے اور
 بقا کے پیدا کیا ہے جسکو فنا نہیں ہے اس عزت کے لئے بنایا ہے جسکے ساتھ ذات نہیں ہے
 اس اس میں رکھا ہے جسکے اندر کچھ خون نہیں ہے وہ خداوی ہے جسکے ہمراہ فقر نہیں ہے
 وہ لذت بخشی ہے جسکے ساتھ الم نہیں ہے وہ کمال عطا کیا ہے جسکے اندر نقصان نہیں ہے

لکن اس گھر میں اسکا امتحان لیا ہے اوس بقا سے جسکی طرف فنا جلد ہی کرتی ہے اوس عورت سے
 جس سے ذلت ملی ہوئی ہے اوس اسن سے جسکے ساتھ خون ہے اوس غنا و لذت و فرحت و سرور و
 نعیم سے جو اپنے اعضاء سے آمیختہ ہے کیونکہ انکے پیچھے انکی ضد لگی ہوئی ہے اور وہ سریع الزوال ہے
 اس جگہ پر بہت لوگوں نے غلط فہمی کی جو یہ گمان کیا ہے کہ نعیم و بقا و عرو و ملک و جاہ کو غیر
 محل میں سمجھ لیا ہو اور اکثر لوگ اپنے مطلوبے کا سیاب نہوئے اور اگر کوئی ہو تو وہ ایک متاع قلیل
 قریب الزوال ہے جلد تر اوس کے پاس سے جاتی رہیگی اللہ کے رسول و پیغمبر جو آئے ہیں وہ طرف
 نعیم مقیم اور ملک مکین کے بلاتے ہیں جنے انکی بات مانی اوسکو اللہ و طیب عیش دنیا و آخرت
 حاصل ہوا وہ ملک سے بھی بڑا بکرچین و مزہ میں ہے نزدیک دنیا میں ایک ملک حاضر ہے شیطان کو
 موسیٰ پر بڑا حسد ہوتا ہے نہایت درجہ اس بات کی حرص رکھتا ہے کہ وہ اوس ملک کو نہ پہونچے
 کیونکہ جو بندہ اپنی شہوت و غضب کا مالک ہوا داعی دین کا منقاد نہ بن گیا تو سچا پادشاہ وہی ہے
 اسلئے کہ صاحب اوس ملک کا آزاد ہے اور جو بادشاہ منقاد ہے اپنی شہوت و غضب کا وہ غلام
 ہے اوس شہوت و غضب کا گویا ایک ستر مملوک ہے لباس مالک میں اوسکو باگ شہوت و غضب کی
 کینچنے پہرتی ہے جس طرح اونٹ کو لے پرتے ہیں سو شخص مغرور و مخدوع کی نظر ملک ظاہر پر پڑتی ہے
 اوسکو صورت ملک میں دیکھتا ہے باطن میں وہ رقتیت ہے اور شہوت پر نظر کرتا ہے جسکا اول لذت
 اور آخر حسرت ہو جان جو کوئی بصیر موفق ہے وہ اوائل سے طرف او آخر کے سبادی سے طرف خواہ
 کے جاتا ہے سو یہ اللہ کا فضل ہے جسکو چاہے دے وہ بڑے فضل والا ہے بیسوان مشہد یہ ہے
 کہ بندہ اس دہوکے میں نہ رہے کہ مجرد علم ان مشاہد کا حصول مقصود میں کافی وافی ہے بلکہ تمام
 ضرور ہے کہ اوسکے استعمال میں بذل مجہود و استفرغ و سع صرف طاقت کرے اگر ان سب کا باہنگنا
 ہے عوائد سے جو کہ اعداد و کمال و فلاح میں جو کوئی اپنے عوائد یعنی عادات پر ستر رہتا ہے اوسکو
 کچھ فلاح نہیں ہوتی ہے عوائد سے خارج ہونے پر یوں مردے کے نظارت فتنہ سے بھاگے محل
 آفات سے دوری اختیار کرے جہان تک کہ ممکن ہو کیونکہ مخالطت اہل دنیا کی اور استماع انکے

کلام کا ایک دیوان اور رنگ ہے مومنہ پر آئینہ دل کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ
 من سمع بالرجال فليأخذ به شره غلاص ہونے پر کوئی چیز مدونین کرتی جتنا کہ بعد اسباب
 و مظان شر سے مدد کرتا ہے ف اس جگہ ایک لطیفہ ہے شیطان کا جس سے سوا حاذق کے کوئی رہا
 نہیں پاسکتا ہے وہ یہ ہے کہ شیطان مظان شر میں کوئی شے غیر کی ظاہر کرتا ہے پھر اس کے
 حاصل کرنے کی طرف بلا تا ہے جب آدمی اس کے پاس گیا جب پٹ دام شر میں پس گیا واللہ اعلم

باب بیان میں کہ انسان کسی حال میں بھی مستغنی صبر نہیں ہو سکتا

بندہ پر جب تک قلم تکلیف جاری ہے کیا ذکر ہے کہ وہ کسی حال میں صبر سے بے نیاز ہو سکے کیونکہ وہ
 درمیان میں ایک امر کے سبب جھکا جالانا اور سپرد واجب ہے اور درمیان میں ایک نئی شے ہے جس سے
 اپنا یا اس کا ترک کرنا فرض ہے اور درمیان میں ایک قضا و قدر کے ہے جس پر صبر کرنا بالافتاء
 لازم ہے اور درمیان میں ایک نعمت کے جو جسکے شکر کا شکر جالانا واجب ہے سو جبکہ یہ سب احوال
 اس کے بعد انہیں ہو سکتے ہیں تو اسکو مرتے دم تک صبر کرنا لازم پڑا اور اس گھر میں جو کچھ اسکو
 پیش آتا ہے وہ دو حال سے خالی نہیں ہے یا تو موافق اس کے ہوئی و خواہش و مراد کے ہے
 یا مخالف اس کے ہے سو وہ ان دونوں حالتوں میں سخت محتاج صبر کا ہوتا ہے تو یہ موافق
 غرض میں جیسے صحت و سلامت و جاہ و مال و انواع ملاذ مباحہ ہیں کسی وجہ سے حاجت مند ہے ایک
 یہ کہ بالکل ان کی طرف نہ جھک نہ پڑے دیو کے میں نہ آ جاوے وہ اسکو حامل نہون اور پراشترو
 بغر و فرح مذموم کے جگو اللہ دوست نہیں رکھتا ہے دوسری یہ کہ اس کے حاصل کرنے میں
 مشک اس کے مستحق قرار کرنے میں مبالغہ نہو کیونکہ یہ اشیاء منقلب با ضداد ہو جاتے ہیں سو جو
 کوئی مثلاً اکل و شرب و جماع میں مبالغہ کرتا ہے تو انجام کو انقلاب اس کا طرف ضد کے ہوتا
 ہے پھر اس کو ماننے پہنچے صحت کرنے سے محروم رہ جاتا ہے تیسری یہ کہ صبر کرے ادا حق خدا پر
 جو او نہیں ہے اسکو ضائع نہ کرے کہ وہ نعمتیں کہیں سلب نہو جاوین چوتھی یہ کہ صبر کرے اس کے

صبر کرنے سے حرام میں جس بات کو جی چاہے نفس کو اس پر قابو نہ دے تاکہ کہیں حرام میں جانے پڑے
 کیونکہ اگر بالکل احتراز نہ کریگا تو کسی مکروہ میں جا پڑے گا سو صبر کرنا کام صدیقین کا ہے بعض
 سلف نے کہا ہے بلا پر تو مومن و کافر سب ہی صبر کرتے ہیں مگر عافیت پر صبر نہیں کرتا مگر صدیق
 اللہم وفقنا عبد الرحمن بن عوف نے کہا ہم مبتلا ہوئے عذرا میں تھے صبر کیا پھر راز میں مبتلا
 ہوئے تو ہم سے صبر نوسکا

بادہ فوشیدین و ہشیار نشستن سہل است | گرد بولت برسی مست نگر وی مری

ایسے اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو فتنہ مال و اولاد و اولاد سے ڈرایا دیکھا یا تر فرمایا
 یا ایہا الذین امنوا لا تلہکم اموالکم ولا اولادکم عن ذکر اللہ وقال تعالیٰ
 یا ایہا الذین امنوا ان من انزوا حکم و اولادکم عدوا لکم فاخذوا
 اس آیت سے وہ بات مراد نہیں ہے جو اکثر لوگ سمجھتے ہیں کہ مقصود عداوت و دشمنی و محاربت
 دنیا ہے بلکہ مراد عداوت سے وہ محبت ازواج و اولاد ہے جو آباء کو ہجرت و جہاد و تعلم علم
 صدقہ وغیرہ امور دین سے روکتی اعمال ہر سے باز رکھتی ہے ترجمہ میں آیا ہے کہ ایک اونچی
 نے ابن عباس سے پوچھا کہ اس آیت کے کیا معنی ہیں کہا کچھ لوگ کئے کے اسلام لائے تھے انہوں
 نے چاہا کہ پاس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آدین اونکی ازواج و اولاد نے انکو گھوڑا کہ وہ
 پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آسکین جب آئے تو دیکھا کہ اور لوگ دین میں سہجہ
 ہو گئے ہیں تو چاہا کہ انکو سزا دین عقاب کریں اوپر اللہ نے یہ آیت شریفہ اتاری ترمذی
 نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے اکثر یہ ہوتا ہے کہ آدمی بسبب جو روپیچوں کے تحصیل
 کمال و صلاح و فلاح سے باز رہتا ہے حدیث میں آیا ہے اولاد تجلہ تجلہ ہے یعنی بخیل و کم ہمت
 کر دیتی ہے بریدہ نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پہنچو خطبہ سناتے تھے کہ اتنے میں من
 و حسین لال کرتے پئے ہوئے لو کہلاتے پہلے آئے حضرت نے منبر پر سے اتر کر اون دونوں کو
 اٹھا لیا اپنے سامنے رکھ لیا پھر زایا اللہ نے سچ کہا ہے انما اموالکم و اولادکم فتنۃ

یعنی ان دونوں کو چھوڑ کر اٹھ کر آتے دیکھا مجھ سے صبر نور کا خطبہ چھوڑ کر اٹھا لیا سر واد
 احمد یہ حضرت کا کمال شفقت و رحمت و لطف تھا حال صابر پر واسطے تعلیم امت کے تاکہ وہ بھی
 اس طرح کی رحمت و شفقت و لطف چھوٹوں پر کرتے رہا کہ یہ فاضل صبر سزا پر اسلئے مشکل و دشوار و
 سخت ہے کہ مقرون بقدرت ہے ہو کا آدمی وقت غیبت طعام کے صبر پر زیادہ قدرت رکھتا ہے
 بہ نسبت حضور طعام کے اس طرح شبنم یعنی صاحب شوق جلع وقت غیبت عورت کے صابر تر
 ہوتا ہے بہ نسبت حضور زوجہ کے ۛ

فصل

دوسری نوع جو مخالف ہوئی کے ہے اسکی کوئی صورتیں ہیں ایک یہ کہ مرتب یا اختیار عبد ہو جیسے
 طاعات و معاصی دوسرے یہ کہ مرتب ہو یا اول مرتب یا اختیار ہو مثل مصائب یا نواکھن اسکی
 اولیت میں بعد دخول کے اوسین کچھ اختیار نہوتیہ تین قسمیں ہیں ایک وہ جو مرتب یا اختیار عبد
 ہے سارے افعال عبد کے جو طاعت یا معصیت ہیں اسی قسم میں داخل ہیں طاعت پر صبر عبد کا
 اسلئے ہوتا ہے کہ نفس بالطبع بہت سی عبودیت پر طغیانا ہے جیسے نماز کیونکہ اسکی طبیعت میں
 کسل ہے راحت کا اختیار کرنا چاہتا ہے خصوصاً جبکہ ایسا اتفاق ہو کہ وہ نماز ہمراہ قسوت قلب
 و زین و زب و سیل الی الشہوات و مخالفت اہل غفلت کے پڑ ہی جاوے ایسی حالت میں بندہ
 کا نماز پڑھنا مشکل ہوتا ہے اگر پڑھتا ہے تو تکلف و پریشانی دل و غفلت کے ساتھ پڑھتا
 ہے غالباً نفاق ہوتا ہے جس طرح کوئی کسی مردار پر پڑھتا ہو اس طرح حال زکوٰۃ کا ہے کہ طبع نفرت
 میں پھل کر گنجوی ہوتی ہے جی حال چھوڑا لینی کا ہے اوس وقت میں بندہ محتاج صبر کا تین طرح
 پر ہوتا ہے ایک قبل شروع کرنے کے اوس کام میں ہمراہ تصبیح نیت و اخلاص و تحجب و داعی یا
 و سمعہ و حق و عزم کے اداسے حق مابور پر جو صبر حال حمل میں کہ داعی تقصیر و تفریط سے
 صبر لازم حال عبد ہوتا ہے استحباب ذکر تبت و حضور قلب پر سامنے معبود کے ملازم صبر ہونا

پڑتا ہے تاکہ امر معبود کا نسیان نہ ہو کیونکہ فقط فعل یا موصوفہ مقصود نہیں ہے بلکہ اصل مقصود یہ ہے کہ جو وقت امر معبود کو بجالائے تو اس کے امر کو فراموش نہ کرے بلکہ اس کو حالت بجا آوری میں یاد کرے اس یاد کرنے کو دوست رکھنے جہنگان جن جن کی عبادت اس طرح پر ہوتی ہے وہ لوگ حق عبادت کے پورے کرنے میں قیام ادا سے ارکان و واجبات و سنن میں محتاج صبر کے ہوتے ہیں استہباب ذکر معبود پر اس عبادت میں صبر کرتے ہیں وقت عبادت کے کسی اور طرف مشغول نہیں ہوتے کہ مبادا حضور قلب مع اللہ باوجود قیام جوارح بعدویت کے معطل نہ ہو جائے و جوارح کا قیام ظاہری بعدویت معبود کہیں حضور قلب کو سامنے اس معبود و حق کے بیکار نہ کر دے تیری حالت صبر کرنا ہے بعد فراغ کے عمل سے یہ کہی طرح پر ہوتا ہے ایک صبر کرنا ہے نفس کا ایسے کام کرنا ہے جو اس عمل کو باطل کر دیتا ہے **مَا قَالَ تَعَالٰی يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا الصَّلَاةَ** بالمن ولا ذی سوا سبک کہچہ نہ را بجا لانا طاعت ہی کا نہیں ہے کام تو یہ ہے کہ حفظ اور طاعت کا کرے وہ بات نہ جس سے وہ طاعت فاسد و باطل ہو جاوے دوسرے یہ کہ اس طاعت کو دیکھ کر عجب و تکرر و تعظیم کرے کہ یہ بات معاصی ظاہرہ سے بھی بڑا بکر مضر ہوتی ہے تیسرے یہ کہ صبر کرے اس کے منقول ہونے پر دیوان برتر سے طرف دیوان علانیہ کے کیونکہ جب بندہ کوئی عمل پوشیدہ کرتا ہے تو وہ دیوان سر میں لکھا جاتا ہے چہر جب اس کا ذکر کرتا ہے تو وہ دیوان علانیہ میں چلا جاتا ہے اس لئے یہ گمان نہ کرے کہ بسا ط صبر بسبب فراغ کے عمل سے شطوی ہو گیا کر

فصل

راہ صبر کرنا معاصی سے سو یہ بات خود ظاہر ہے اس صبر سے بڑی روکنے والی چیزیں بھی موقوفات و عوائد ہیں کیونکہ عادت طبیعت خامسہ ہو جاتی ہے چہر جب شہوت اس عادت سے آملی تو دوسلکرا ابلیس کے لشکر خدا پر غالب ہونا چاہتے ہیں ایسے وقت میں باعث دین اس کے مقصور کرنے پر غالب نہیں ہوتا ہے

فصل

دوسری قسم جو داخل زیر اختیار نہیں ہے اور بندہ کو کوئی حیلہ اسکے دفع کا نہیں ملتا ہو وہ مصائب میں جنہیں بندہ کی کچھ کار سازی نہیں ہے جیسے کسی عزیز کام جانا یا مال کا چوری جانا یا بیمار پڑ جانا اور یہ دو طرح پر ہوتے ہیں ایک وہ مصائب جنہیں صنع آدمی نہیں ہے دوسرے وہ آفات جو کسی دوسرے آدمی کی طرف سے اسپر آجاتی ہیں جیسے گالی گلوچ مار پیٹ وغیرہ اس تو پہلی قسم میں چار مقام ہیں ایک مقام عجز ہے یہ مقام ہے جنح و شکوے و خطا کا اسکو وہی لوگ کرتے ہیں جو دین و عقل و مروت میں اقل الناس میں یہ مقام انظر مصیبتیں ہے دوسرا مقام ہے صبر کا خواہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہو یا مروت و انسانیت کے لئے تیسرا مقام مقام رضا ہے یہ مقام صبر سے اعلیٰ ہے اسکے وجوب میں نزاع ہے مگر صبر کے وجوب پر اتفاق ہے چوتھا مقام مقام شکر ہے یہ مقام رضا سے اعلیٰ ہے کیونکہ وہ بلا کو ایک نعمت سمجھتا ہے مبتلا ہو کر اوپر

شکر بجالاتا ہے

پہ خوش بروے دل تنگ ماری واکرد خدا دراز کند عمر ز خشم کار نی ما

دوسری قسم وہ ہے جو لوگوں کی طرف سے اسکو پہنچتی ہے اس قسم میں بھی ہی مقامات ہیں مگر چار جزا اور اس سے آکر ملتے ہیں ایک مقام عفو و صغ کا ہے دوسرے مقام سلامت قلاب کا ارا دات تشفی و انتقام سے اور فراغ دل کا الم مطالعہ جنایت سے ہر وقت اور تشدد نہونا اوسے تیسرا مقام شہود قضا و قدر کا ہے کہ اگر وہ شخص جسے یہ ایذا تھجھو دی ہے ظالم ہے تو وہ شخص جسے اسکو تھجھہا قدر کیا ہے اور اس کے ہاتھ پر اس ایذا کو تیرے لئے جاری فرمایا ہو وہ تو ظالم نہیں ہے لوگوں کی ایذا رسانی تو ضرور ہی واسطے بندہ کے ہوتی ہے اس سے کیسکو چارہ نہیں ہوتا ہے جیسے سردی گرمی اور نہ کوئی حیلہ اسکے دفع کا ملتا ہے جو شخص اذیت خود برآورد پر نفا ہو غصہ کرے وہ ماقبل حازم نہیں ہے یہ سب اذیات قدر سے جاری ہوتے ہیں

اگرچہ اوسکے طرق و اسباب مختلف ہیں مقام چہارم مقام احسان الی المسیحی کا ہے کہ دوسرے
کی بدی کا مقابلہ احسان کرے ۷

بدی را بدی سہل باشد جزا	اگر مردی حسن الی من اسأ
-------------------------	-------------------------

اس مقام کے فوائد و مصالح اسٹدی خوب جانتا ہے یہ مقام اگر بندہ کے ہاتھ سے فوت ہو جا
تو ہرگز اپنے نفس کے لئے اخس و اسفل مقامات کو پسند نہ کرے ۷

شنیدم کہ مردان را خدا	دل دشمنان ہم نکر و ندر تنگ
ترا کے میسر شو داین مقام	کہ باد و ستان خلاف ست چنگ

فصل

تیسری قسم وہ ہے جو بندہ کے اختیار سے وارد ہوتی ہے جب ممکن ہو جاتی ہے تو کوئی اختیار و
حیلہ اوسکے دفع کے لئے نہیں ہوتا جیسے عشق کہ اول اختیاری ہوتا ہے پھر اضطراری ہو جاتا ہے
یا جیسے تعرض کرتا ہے اسباب امراض و آلام سے جنکے دور کرنے کا کوئی حیلہ نہیں ہے یعنی بعد ثبات
اون اسباب کے جیسے کوئی حیلہ دفع مسکرا کا بعد تناول مسکر کے نہیں ہوتا ہے اس قسم میں فرض
عبد یہ ہے کہ اول ہی سے صبر کرے اگر یہ صبر فوت ہو گیا ہے تو آخر میں صابر ہو داعی ہوئی و
نفس کا مطیع نہ بنے شیطان کا اسجگہ ایک وسیعہ عجبیہ ہے خیال میں یہ ہوتا ہے کہ جس چیز سے اوسکو
منع کیا گیا ہے اوسکا استعمال اوپر ترجیح یا سباح ہے بطور تدای کے تمایت یہ ہے کہ جس طرح شراب
و خجاست سے دوا کرتے ہیں او س طرح یہ دوا بھی ہے اکثر فقہان نے اوسکے لئے جائز رکھی ہے حالانکہ
یہ اعظم جہل ہے کیونکہ یہ تدای ہرگز مزیل اوس مرض کی نہوگی بلکہ اوسکو زیادہ و قوی کوئی
اور جو کوئی وہ دوا کرے گا تو اوسکا دین و نیا سب برابر جاوے گا بلکہ ورا ہی نافع اوس دوا کی ہی
صبر و تقویٰ ہے **مَا قَالَتَا** و ان تصبرا و اتقوا فان خلاص من عزم الاھوس -
وَقَالَ تَعَالَى اِنَّهٗ مِنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ اِنَّ اللّٰهَ لَا يُضِيعُ اِجْرَ الْمُحْسِنِ سو صبر و تقویٰ

علاج ہر مرض دوا ہر دوا ہے ایک دوسرے سے استغنائین ہو سکتا ہے

صبر ست علق دل بیسار تو واقف

افسوس کہ کم داری و بسیار ضرورت

سوال ہلا اس قسم کے صبر میں بندہ کو کچھ ثواب بھی ملتا ہے اگر وہ عاصی مفرط متعالیٰ اسباب بہر ہے یا جو کچھ اس سے متولد ہوتا ہے اوپر معاق ہو گا حالانکہ وہ اس کے اختیار میں نہیں ہے۔
جواب ہاں جبکہ اللہ کے لئے صبر کرے گا اور جس سبب مخطور کا برتاؤ اسے کیا ہے اوپر نام ہو گا تو اس کو اس قسم کے صبر کا ثواب ملے گا کیونکہ یہ ایک طرح کا جہاد نفس ہے جو اس سے ظاہر ہوا ہے اور یہ جہاد عمل صالح ہے اللہ کسی عمل حسن کا اجر ضائع نہیں کرتا ہے یہی عقوبت اس کی اس امر پر جو اس سے پیدا ہوا ہے سو وہ اس سبب پادار ہو کچھ اس سے متولد ہوا ہے متقی عقوبت کا ہر جس طرح است آدمی کو اس کی جنایت پر جو حالت سکون میں کرتا ہے عقاب کیا جاتا ہے اور جبکہ سبب مخطور ہو گا تو سکران معذور نہ تہیرے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ اسباب محرمہ پر اور جو کچھ اس سے متولد ہوتا ہے عقاب کرتا ہے جس طرح کہ اسباب مامورہ اور اس کے متولدات پر ثواب دیتا ہے ایسے جو شخص کہ کسی شخص کو طعن کسی بدعت و ضلالت کے بلاتا ہے اس کے گناہ برابر گناہ اس کو گناہ ہوتے ہیں جو اس کی تابعداری کرتے ہیں اس کے کہ اس کا اتباع اس کے لئے خود اس کے فعل سے متولد ہوا ہے اسی وجہ سے ابن آدم پر مجھے اپنے بھائی کو قتل کیا تھا ایک حصہ گناہ بہر قاتل ظالم کا لکھا جاتا ہے یعنی قیامت کے دن تک **وَقَدْ قَالَ تَعَالَىٰ لِيُحْلُوا اَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ اَوْزَارِ الَّذِيْنَ يَضْلُوْنَهُمْ بَغِيْرُ عِلْمٍ وَقَالَ تَعَالَىٰ لِيُحْلِلْنَ اَنْفَالَهُمْ** مع **اَنْفَالَهُمْ** تبلا اس سے متولد ہے تو یہ کس طرح ہو سکتی ہے نہ تو کچھ اس کا فعل نہیں ہے انسان اسی کام سے توبہ کر سکتا ہے جس کا تعلق اس کے اختیار سے ہوتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ توبہ مذکور یوں ہوتی ہے کہ اوپر نام ہوا اس کے داعی و موجبات کو قبول نہ کرے نفس کو افسے روکے باز کرے وہ متولد اگر متعلق بغیر ہے تو اس کی توبہ یہ ہے کہ غیر سے اس کو رفع کرنے تک یا اس کے اس لئے توبہ داعی الی البدع کی یہ ہے کہ سب پر یہ بات ظاہر کر دے کہ جس طرح وہ لوگوں کو

بلاتا تھا وہ کام بخت و ضلالت تھا ہدایت اوسکی ضد میں ہے جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے اسی بات کو
 کو بہ اہل کتاب میں شرط کیا ہے وہ آیات بنیات الہی کا کتمان کرتے تھے ہدایت کو لوگوں کے گمراہ
 کرنے کے لئے چھپاتے تھے اور کو حکم دیا کہ اپنے اعمال نفوس کو درست کریں اور جبکہ کتمان کیا ہے
 اور سکو لوگوں پر ظاہر کریں **فقال ان الدین یکتون ما انزلنا من البینات والہدی**
من بعد ما بینا للناس فی الکتاب ولکن بلعنہم اللہ ویلعنہم الا عنون الا الذین
تابوا واصلحوا وبنوا فاولئک اتوب علیہم وانا التواب الرحیم اس طرح تو کبہ منافقین میں
 جنکا دین بگاڑنا قلوب ضعیفہ رومنین کا تھا یہود و مشرکین و اعداء رسول کے ساتھ تھے ظاہر میں
 بطور ریا و سمعہ مسلمان بنے تھے یہ شرط کی ہے کہ بدل میں اوس افساد کے اصلاح کریں مقصد بادشاہ
 ہوں اعتصام بالکفار کو جو پڑ دین مشرکین وغیرہ سے کچھ واسطہ نہ کیوں اپنا دین اللہ کے لئے خاص
 کریں ریا و سمعہ کے بدل میں اظہار خلوص کریں غرض کہ شرائط و حقائق تو بکے اس طرح پر سمجھنے و سمجھی
 جاتے ہیں واللہ المستعان ۛ

باب بیان ہن اور صبر کے جو نفس بہت شاق و دشوار

بشقت صبر کی مطابق قوت داعی الی الفعل اور اوسکی سہولت کے بندہ پر ہوتی ہے جب کسی کام میں
 یہ دونوں امر جمع ہوتے ہیں تو صبر صابر پر نہایت درجہ شاق ہو جاتا ہے اور جو دونوں نہ ہوں تو پھر
 صبر بہت سہل ہوتا ہے اور اگر ایک امر ہو اور دوسرا نہ ہو تو صبر ایک وجہ سے سہل دوسری وجہ سے مشکل
 ہوتا ہے جس کسی کے لئے کوئی داعی طرف قتل و سرقت و شرب خمر و انواع فواحش کے نہیں ہے اور نہ یہ
 کام اوس پر آسان ہیں اور صبر کرنا ان امور سے سہل و آئیر ہے اور جس کے لئے داعی طرف ان کاموں
 کے موجود ہے اور شدید المدعو ہے اور اوس پر ایسے کام کرنا سہل ہیں اور صبر کرنا اور سچ نہایت
 درجہ شاق و دشوار ہے اسلئے صبر کرنا سلطان کا ظلم سے جو ان آدمی کا فاحشہ سے غنی کا تا دل شرمنا
 ولذات سے اللہ کے نزدیک بہت قدر و منزلت رکھتا ہے حدیث شریف میں آیا ہے عجب سربلک

من شباب لیست لہ صبرۃ سواۃ بعد اسی سبب سے وہ سات گروہ جبکہ ذکر حدیث میں آیا ہے
 سایۂ عرش میں ہونگے اسلئے کہ اونہوں نے کمال صبر کیا اور شقت اور ٹھکانی آتام ماول کا صبر
 عدل پر روکنا نفس کا ظلم سے قسمت و حکم و رضا و غضب میں صبر جوان کا اللہ کی عبادت و مخالفت
 ہو اسی نفس پر صبر آدمی کا لازمت مسجد پر صبر متصدق کا اخفا صدقہ پر صبر مدعو الی الفاحشہ کا
 باوجود کمال جمال داعی اور اسکے منصب عالی کے صبر و محتامین کا راہ خدا میں وقت اجتماع و تفرق
 کے صبر ہاکی کا خوف خدا سے اشتق صبر ہے اسی واسطے عقوبت شیخ زانی و ملک کذاب و فقیر مختال کی
 اشترا عقوبت ہوتی ہے بسبب اسکے کہ ترک ان شیا محرمات کا اوپر سہل و آسان ہے داعی ان اشیا کہ
 اونکے نفوس میں ضعیف و ناتوان ہیں سو جبکہ اونہوں نے باوجود اس سہولت کے ترک صبر کیا تو
 یہ دلیل ہے اونکے ترک کی اللہ پر آدمی کس کشتی کی خدا پر اسیلئے صبر کرنا معاصی لسان و فرج سے صعب
 انواع صبر ہے بسبب شدت داعی و سہولت اون و دونوں کے کیونکہ معاصی زبان کے فاکہ انسان
 میں جیسے نیمہ غیبت کذب بھتان افتراء مرآۃ ثناء نفس تقریضا و تصریحا حکایت کلام مردم
 حکایت مایہ الا خلق ملحق بر بعض قبح محبوب و غیرہ کما اس کام میں قوت داعی و سہولت حرکت
 زبان متفق ہو کر صبر کو ضعیف کر دیتی ہے اسیلئے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معاذ سے فرمایا
 تھا اصلک علیک لسانک اونہوں نے کہا وانا لما اؤخذون بما نکل بہ فرمایا وھل یکب
 الناس فی الناس علی منافعھما الا حصائد السننھم خصوصاً جبکہ زبان کے گناہ کسی
 شخص کی عادت ہو جاتے ہیں تو پھر اسکو صبر کرنا اور اسے مشکل ہوتا ہے سچی وجہ ہے جو تو بعض
 اشخاص کو دیکھتا ہے کہ وہ قائم میل صائم نہا ہے ایک دم بھی حریر کے تکیہ پر ٹیکانین کرتا رہتا
 ہے پر ہیز کرتا ہو مگر زبان اسکی لوگوں کی آبر و ریزی و جھگڑی و دروغ گوئی و دشنام دہی
 میں مثل نیچی کے چلنی ہے لوگوں کی آبر و اور اسکا تفکر ہے جو بات نہیں جانتا ہے وہ موندہ سے
 یکساں ہے اسطرح بہت سے لوگ و تافق حرام سے تو بے کرتے ہیں ایک قطرہ شراب کے ذرا
 نہیں ہیں برابر سرسوزن کے نجاست کو پسند نہیں کرتے ہیں مگر کپہر پر و از تکاب فرح حرام کی

نہیں رکھتے چنانچہ حکایت ہو کہ ایک آدمی نے ایک اجنبی عورت سے خلوت میں ارادہ جماع کا کیا کہا
اسے عورت تو اپنا مومنہ چپالے اسلئے کہ دیکھنا ظن زن اجنبی کے حرام ہے حکاکیت ایک شخص نے
اہل کوفہ میں سے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ خونِ پیشہ کا حکم حالت احرام میں کیا ہے
اونہوں نے کہا اسے گو گو ذرا اس شخص کو دیکھو کہ یہ خونِ پیشہ سے سوال کرتا ہے حالانکہ ان کو فحش
نے خون ابن بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بھایا ہے او کو قتل کیا ہے ابنِ اقیم کہتے
ہیں ایسا ہی ایک اتفاق جھکا ہوا کہ میں حالت احرام میں تھا ایک قوم اعراب کی آئی جو مشہور تھی
بقتل نفوس و غارتگری اموال آونہوں نے مجھ سے پوچھا کہ محرم کو قتل کرنا جو کمال کیا ہے تو نے
کہا بڑے تعجب کی بات ہے کہ یہ قوم قتل نفوس سے تو توجہ نہیں کرتی ہے جو حرام ہیں اور احرام
میں جو کون کے ماننے کا مسئلہ پوچھتی ہے مقصود یہ ہے کہ اختلافِ شریعت صبر کا انواع معاصی و
واحاد و نوب میں باختلاف دواعی مصیبت قوت و ضعف میں ہوتا ہے کہتے ہیں علی رضی اللہ عنہ
نے کہا ہے صبر تین طرح پر ہے ایک مصیبت پر تو دوسرا طاعت پر تیسرا مصیبت سے جسے مصیبت پر صبر
کیا اور اسکو حسنِ عرا کے ساتھ رکھنا تو اللہ اسکے لئے تین سو درجے لکھتا ہے جسے طاعت پر
صبر کیا اور اسکو بجالا یا جس طرح کہ اللہ نے حکم فرمایا تھا تو اسکو چھ سو درجے ملتے ہیں جسے مصیبت
سے صبر کیا اللہ سے ڈر کر اسکو چھ سو درجے دیا جو چیز پاس خدا کے ہے اسکا اسید وار ہوا تو اسکے
لئے نو سو درجے لکھے جاتے ہیں تیمون بن مہران نے کہا ہے صبر دو طرح پر ہے ایک مصیبت پر یہ
بہت اچھا ہے مگر اس سے بھی افضل تر صبر کرنا مصیبت سے بے فضیل نے کہا سلام علیکم بھلا صبر
سے مراد صبر کرنا ہے امر و نہی پر گو یا کہ صبر علی المصیبتہ کو داخل قسم مامور رکھا ہے :

باب بیان میں مخصوص کہ شاعرِ عزیز کے جو ہفتہ صبر آفرین

امام احمد رضی اللہ عنہ نے کہا ہے صبر قرآن شریف میں نوٹے جگہ آیا ہے لیکن ہم اسکا مدون انواع
کو ذکر کرتے ہیں جنہیں بیان صبر کا زمانا گیا ہے یہ کہی نوع ہیں ایک امر بصبر بقولہ و اصبر

وما صبرك الا بالله واصبر لحكم ربك ووسري نهي ضد صبره كقوله ولا تستعجل
 لهم وقوله ولا تهنوا ولا تحزنوا وقوله ولا تكن كصاحب الحوت غرضك حبس
 اللہ نے نبی کی ہے یہ مفہود صبر مامور بہ ہے جس کے تعلیق فلاح کی مجموع ان امور پر جو تھے
 اخبار مضاعفت اجر صابرین کے غیر صابرین پر كقوله اولئك يؤتون اجرهم مرتين
 بما صبروا وقوله انما يؤتى الصابرون اجرهم بغير حساب سليمان بن قاسم نے کہا
 ہر عمل کا ثواب معلوم ہے مگر صبر کا قال تعالیٰ انما يؤتى الصابرون اجرهم بغير حساب یعنی مثل آبا
 سنم شمر کے پانچویں تعلیق امامت دین و یقین کی ساتھ صبر کے قال تعالیٰ وجعلناهم
 ائمة يهدون بآمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون غرضك امامت فی الدین
 اسی صبر و یقین سے ملتی ہے چھتے ظفر بمعیت خدا قال تعالیٰ ان الله مع الصابرين ابوعلی
 وفاق نے کہا ہے صبر والوں نے دونوں جہان کی عزت پالی اللہ کی معیت لے بیٹھے ساتویں
 یہ کہ اللہ نے صبر والوں کی واسطے تین ارجح کئے ہیں جو غیر صابرین کو نہیں دئے ایک صلوة
 اور دوسرے رحمت واسطے اور تیسرے ہدایت بخشنا اور کو قال تعالیٰ وبشر الصابرين
 الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون اولئك عليهم
 صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المهندون بعض سلف کو کسی نے ایک مصیبت پر
 تعزیت کی تھی کہ امین صبر نہ کرو کیا کرونگا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے صبر پر رحم ہے تین باتوں
 کا وعدہ کیا ہے جو دنیا و ما علیہا سے بہتر ہیں آئین یہ کہ اللہ نے صبر کو عزت کیا ہے اور حکم
 دیا ہے کہ صبر سے استعانت کی جائے فقال واستعينوا بالصبر والصلوة سو جب کو صبر نہیں
 اوسکے لئے عون نہیں توین یہ کہ اللہ نے نصر کو معلن کیا ہے صبر و تقویٰ پر فقال بل
 ان تصبروا وتتقوا يأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف
 من الملائكة مسومين اسلئے حدیث میں آیا ہے واعلم ان الصبر مع الصلوة وسوین یہ کہ
 اللہ تعالیٰ نے صبر کو ایک بڑی سپر بنایا ہے مکر و فریب اعداء سے بندے کے لئے کوئی سپر کبھی

اعداد سے بچنے کے لئے اظہارِ صبر سے نہیں ہے **فَقَالَ تَعَالَى** اِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ
 كَيْدُ الَّذِينَ هُمْ شَيْئًا گیارہویں یہ کہ فرشتے جنت میں جا بریں پر سبب اونکے صبر کے سلام کرتے ہیں
مَكَال تَعَالَى وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بَعَا صِدْقُكُمْ فَغَضِبَ
 عَقِبُ الدَّارِ بَارِہویں یہ کہ عوضِ عقاب کے حکم عقاب کرنے کا دیا ہے پر قسم ہو کہ کہا کر یہ کہہا
 لَان صَبْرًا وَالْهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ یہ جگہ غور کی ہے ذرا اس تا کہید بالقسم کو سوچو تیرہویں
 اجر کبیر کو صبر و عمل صالح پر کہا ہے فرمایا اَلَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اُولَٰئِكَ لَهُمْ
 مَغْفِرَةٌ وَّاجْرٌ کَبِيرٌ چودہویں یہ کہ صبر کر نیکو مصائب پر عزم امور میں داخل کیا ہے عزم امر
 و بی کام ہوتا ہے جو علیل شریف ہے **قَالَ** وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ اِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ
 اسطرح وہ بات ہے جسکی حکایت وصیت لقمان میں اونکے بیٹے کو کی ہے پندرہویں موسیٰ
 وعدہ طرک فرمایا ہے صبر کرنے پر **فَقَالَ** وَتَحْتَ كَلِمَةٍ رَبِّكَ الْحَسَنَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ بَعَا
 صَبْرًا وَاشْتَوَاهُمْ مِنْ خَيْرٍ يُونِ خُزْی ہے کہ وہ اوسیکو نصیب ہوتے ہیں جو صبر کرتا
فَقَالَ وَلَا يُلْقَاهَا اِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا یہ آیت دو جگہ آئی ہے سترہویں یہ خبر دی جو
 کہ منتفع و متعظ آیات و بی شخص ہوتا ہے جو صبار شکور ہے **قَالَ** وَذَكَرْهُمْ يَا اِمَامُ اللّٰهُ
 اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ **وَقَالَ** اَلَمْ تَرَ اِنَّ الْفُلْكَ تُجْرٰی فِی الْبَحْرِ
 اَلْمَقُولِ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ **وَقَالَ** وَجَعَلْنَا هُمْ اَحَادِثَ
 اِلٰی قَوْلِهِ صَبَّارٍ شَكُورٍ **وَقَالَ** وَمِنْ اٰیَاتِهِ الْجَوَارِ فِی الْبَحْرِ كَالْاَعْلَامِ **اَلْقَوْلِ**
 لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ یہ چار آیتیں ہیں انہیں دلیل ہے اس بات پر کہ آیات آتی سے اہل صبر
 و شکر ہی منتفع ہوتے ہیں اٹھارہویں اپنے بندہ ایوب علیہ السلام پر بات اسی صبر کے ثمار
 عَسَنَ فَرَمَای ہے **فَقَالَ** اَنَا وَجَدْنَا نَا صَابِرًا نَعْمَ الْعَبْدُ اِنَّهٗ اَوَابٌ یہ دلیل ہے اس امر پر
 کہ جو صابر نہیں ہے وہ بس العبد ہے اونیسویں خسران کا حکم عام کیا ہے اونپر جواب ملتی و
 صبر سے نہیں ہیں اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ سوائے اونکے کوئی اور رائج و خفیع نہیں ہوتا

فقال ان الانسان لغلبي خسر الآية ف لوگ اگر اس سورۃ کو انذ کرین اور اوسین
 فکر فرما دین تو سبکو گنجائش کر سکتی ہے بندے کا کمال یہ ہے کہ قوت علم قوت عمل کو کامل کرے
 یعنی ارمان و عمل صالح کو بجالائے سو جس طرح وہ محتاج اپنے نفس کی تکمیل کا ہے اسی طرح محتاج تکمیل
 کا بھی ہر وہ تکمیل غیر سی ہو کہ تقاضی بحق و تو اسی بالصبر فرمائے غرض کہ اگر ان سب کا وہی صبر شیر ہا ہے
 بیسویں یہ کہ اہل سیمینہ کو خاص کر اہل صبر و رحمت شیر یا ہے جیہ و دونوں اتصال انہیں کے ساتھ
 قائم ہیں اسی کی وصیت غیر مذکور ہی کی ہے فقال تعالیٰ ثم کان من الذین اعموا و تو اسی
 بالصبر و تو اسی بالرحمۃ اولیٰ ثلث اصحاب المہجۃ یہ گویا صبر ہے اصحاب سیمینہ میں تو
 جس کسی شخص میں یہ و دونوں وصف ہیں وہ سیمینہ والا ہے لوگ اس کی نسبت چار
 طرح پر ہیں ایک وہ ہیں جنہیں نہ صبر ہے نہ رحمت و دوسرے وہ ہیں جنکو صبر و رحمت و دونوں ہیں
 تیسرے وہ ہیں جنکو رحمت ہے مگر صبر نہیں چھتے وہ ہیں جنکو صبر ہے مگر رحمت و رقت نہیں جسے
 بہتر وہ ہیں جنکو صبر ہی ہے رحمت ہی ہے باقی سب شر ہیں اکیسویں یہ کہ اللہ پاک نے سبکو
 سارے ارکان اسلام مقامات ایمان سے مقرون فرمایا ہے کسی جگہ نماز سے ملایا ہے کہ قولہ
 واستقیموا بالصبر والصلوۃ کسی جگہ اعمال صالحہ سے عموماً پیوند دیا ہے کہ قولہ لا الذین
 صبروا و عملوا الصالحات کسی جگہ تقویٰ سے جوڑ دیا ہے کہ قولہ انہ من یتق و یتصبر
 کسی جگہ دامن شکر سے باندھا ہے کہ قولہ ان فی ذلک لآیات لکل صابر شکور کسی
 جگہ قرین حق شیرا ہے کہ قولہ و تو اسی بالحق و تو اسی بالصبر کسی جگہ قرین رحمت
 کیا ہے کہ قولہ و تو اسی بالصبر و تو اسی بالرحمۃ کسی جگہ یقین سے ملایا ہے کہ قولہ
 لما صبروا و کانوا بآیاتنا یوقنون کسی جگہ صدق سے نزدیک کیا ہے کہ قولہ و الصابرین
 و الصادقات و الصابرین و الصابرات یہ صبر وہ چیز ہے جسکو اللہ نے سبب اپنی محبت
 و معیت دعوت و نصر حسن ثواب و جزا کا شیرا ہے یہ وہ امور ہیں کہ بعض ان کا واسطے
 شرف و فضل کے کافی ہے چہ جائے اسکے کہ یہ سب امور یکجا جمع ہو جائیں اللہ عز و جل و فقہاء

باب بیسٹھ نصوصِ سنت کے جو مقصد صبر کے ہیں

صحیحین میں انس بن مالک سے مروی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گذر ایک عورت پر ہوا وہ اپنے بچہ پر روتی تھی اور کوفرا یا اللہ سے ڈرا اور صبر کر اوسنے کہا تگو میری مصیبت کی کیا پرواہ ہے جب حضرت چلے گئے کسی نے اوسنے کہا وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم تھے اوسکی حالت ایسی ہو گئی جیسے کوئی مرنے والا ہو حضرت کے دروازے پر آئی کوئی دربان نہ پایا کہا اے رسول خدا میں نے آپ کو نہ پہچانا فرمایا صبر دیجیے جو وقت اول صدمہ کے ہو دوسرا لفظ یوں کہ جو زوکیہ صدمہ اولی کے ہوتے یہ قول حضرت کا الصبر عند الصدمة الاولى ویسا ہی جیسا وہ قول کہ لیس الشدید بالصوحة انما الشدید الذی یصلک نفسک عند النفس کیونکہ مصیبت کے ناگمان آنے میں ایک طرح کی دہشت ہوتی ہے جو دکھ بھرا دیتی ہے صدمہ سے گہرا لیتی ہے جب صدمہ اولی پر صبر کیا تیزی اوسکی ٹوٹ جاتی ہے قوت اوسکی ضعیف ہو جاتی ہے اوسوقت استدارت صبر اور سپر ملکی ہو جاتی ہے مصیبت دل پر آتی ہے دل کچھ اوسکی جگہ نہیں ہے وہ اگر دکھ پریشان کر دیتی ہے اسیکو صدمہ اولے کہتے ہیں پھر جیسا کہ بعد آتی ہے تو دل اوسکو سہ لیتا ہے اوسکے لئے جگہ بنجاتا ہے تھان لیتا ہے کہ اوسنے چارہ دگر یہ نہیں ہے چارنا چار صبر کرتا ہے یہ صبر اضطراری ہوتا ہے اوس عورت نے جب یہ جان لیا کہ اوسکا جن جن کرنا کچھ فائدہ نہیں دیتا تو پاس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عذر کر نیو آئی گویا مطلب یہ تھا کہ میں صبر کیا اوسپر حضرت نے اوسکو یہ خبر دی کہ صبر جب تھا کہ وقت صدمہ اولی کے کیا ہوتا یعنی وہ اختیاری ہوتا اب جو صبر کیا ہے وہ اضطراری ہے دوسری حدیث ابو ہریرہ بھی اسی امر پر دلیل ہے کہ حضرت بقیع میں ایک عورت پر گزرے وہ اکیلا قبر پر اوند ہی پڑی روتی تھی فرمایا اے خدا کی لڑائی اللہ سے ڈر صبر کر اوسنے کہا اے حبیب اللہ میں ننگین نکلی ہوں یعنی میرا کچھ گر گیا فرمایا امة اللہ اتقی اللہ واصبر ہی اوس نے کہا

لئے بندہ خدا اگر تو میری طرح مصیبت زدہ ہوتا تو مجھ کو معذور رکھتا فرمایا اللہ کی نونہی
 صبر کر کہا اسے عبد اللہ قد اسمعت فاصوف عنی یعنی تو نے مجھ کو یہ بات سنا دی اب تو چلا جا
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وہاں سے چلے گئے ایک صحابی جو آپ کے ہمراہ تھے اونہوں نے کڑی
 رکراؤ میں عورت سے کہا تجھ سے اس شخص نے جو چلا گیا کیا کہا اس نے کہا یہ کہا وہ کہانی یہ جو آپ
 دیا کہا تو اس کو سچ پاتی ہے کہ انہیں کہا وہ تو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے وہ جلدی
 سے اونکی طرف چلی تیا تنک کہ آپ کے پاس آکر کہا میں صبر کر ڈنگی میں صبر کر ڈنگی اسے رسول خدا فرمایا
 الصبر عند الصدمة الاولى الصبر عند الصدمة الاولى رواہ سعید بن مسری
 اسی سیاق کو ابن ابی الدنیانے بھی ذکر کیا ہے مگر اپنی سند سے اس روایت سے حدیث کے
 معنی واضح ہو گئے ابو عبید نے کہا ہے اسکے یہ معنی ہیں کہ انجام ہر مصیبت کا صبر ہوتا ہے مگر مجبور
 یہ ہے کہ وقت حدت و حرارت مصیبت کے صبر کر سکتا اس حدیث میں کئی طرح کے علم ہیں ایک
 وجوب صبر کا ہے مصائب پر تہ صبر خجلہ اوس تقویٰ کے ہے جس کا حکم بندہ کو دیا گیا ہے دوسرے
 امر بعر و نہی عن النکر کرنا ہے اور یہ بات ہے کہ شکوے و شدت مصیبت کی آمر و نہی سے
 امر و نہی کو ساقط نہیں کرتی ہے تیسری نکرار ہے امر و نہی کی مرۃ بعد اخری تیا تنک کہ آمر و نہی
 خدا کے معذور نہیں ہے چوتھے یہ حدیث محبت ہے جو از زیارت قبور پر واسطے عورتوں کے کیونکہ
 حضرت نے اوس عورت پر انکار زیارت کا نہیں فرمایا فقط حکم صبر کرنے کا دیا اگر زیارت حرام ہوتی
 تو حکم اوس کا بیان فرماتے تھے بات آخر امر تھی اسلئے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بعد سال ہجرت کے اسلام
 لائے تھے مگر اس پہلی بات کا جواب یہ ہے کہ حضرت نے اوس عورت کو حکم اللہ سے ڈرنے کا دیا اور صبر
 کرنے کو فرمایا تہ انکار ہے اسکے حال پر زیارت قبر کا اور رونے کا دلیل اس پر یہ ہے کہ جب اوس کو
 معلوم ہوا کہ آمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور اونکی اطاعت واجب ہے تو جلدی سے
 آئی اور عذر کیا ابو ہریرہ یہ نہیں کہا کہ وہ اوس واقعہ میں حاضر تھے تہ دلیل نہیں ہے اس
 بات پر کہ وہ قصہ بعد اُنکے اسلام لانے کے تھا اور اگر حاضر قصہ ہی ہوتے تو لعنت کرنا رسولی

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زارات قبور پر اور اونپر جو رہاں مسجدین بناتے ہیں پر انہیں حلال ہے
 بعد اس واقعہ کے مرض موت میں تھا اسوقت حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود اس حکم کا واسطہ
 نہ سنا یا کیونکہ وہ عین حالت صدر میں ملاکاپتے تھے کہ نہ تھی نہ شفقت و رحمت سے انفرمایا
 اگر اسوقت فرماتے اور وہ اس حال میں نہ سنتی تو ہلاک ہو جاتی یہ گناہ حضرت پر ہونا کیونکہ
 وہ تو نہیں جانتی تھی کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں یہ نہ بخانا اور اسکا انکشاف
 اور اسکی معصیت سے فہذا امن کمال جہت و فتنہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صحیح مسلم میں
 ام سلمہ سے آیا ہے کہ سنائیے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے تھے نہیں پہنچتی
 کسی سلمان کو کوئی مصیبت چہر کہتا ہے مجھ کو کیا ہے اللہ نے انا للہ وانا الیہ راجعون
 اللہم اجر فی فی مصیبتی واخلف لی خیرا منها الا اخلف اللہ لہ خیرا منها جب ابو
 سلمہ مر گئے یمنے کہا اونسے بہتر کون سلمان ہوگا سب سے پہلے اونہیں نے ہجرت کی تھی چہر میں نے
 یہ کہہ کہا اللہ نے انکے عوض مجھے رسول خدا دیئے آپنے طالب بن ابی بلتعہ کو پیغام دیا کہ
 یمنے کہا میری ایک بیٹی ہے میں غیرت دار ہوں فرمایا میں دعا کر دیکھا کہ اللہ اسکو بیٹی سے
 مستغنی کر دیکھا اور غیرت کو دور فرما دیکھا تھے حضرت سے نکاح کر لیا لفظ ابو داؤد وکاح اس حدیث
 میں یوں ہے جب تم میں کسیکو مصیبت پہنچے تو وہ انا للہ وانا الیہ راجعون کہ اللہم
 عندک احتسب مصیبتی فاجر فی فیہا وابدلی خیرا منها جب ابو سلمہ مرنے لگے میں نے کہا
 اللہم اخلق فی اہلی خیرا منها جب مر گئے یمنے کہا انا للہ وانا الیہ راجعون عند اللہ
 احتسب مصیبتی فاجر فی فیہا دیکھو انجام صبر و استرجاع و متابعت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم اور رضا عن اللہ کو کہ اسنے ام سلمہ کو کمان ہو بچایا اگر م خلق کی نکاح میں دیا
 جامع ترمذی و سند احمد و صحیح ابن حبان میں ابی موسیٰ سے مروی آیا ہے کہ جب کسی بندہ کا بچا
 مر جاتا ہے اللہ تعالیٰ فرشتوں سے کہتا ہے میرے بندے کے بچے کو لیلیا وہ کہتے ہیں ہاں
 فرماتا ہے تمہیں پہلے اسکے دل کا قبض کر لیا کہتے ہیں ہاں فرماتا ہے بندہ نے کیا کہا کہتے ہیں تیری

دو دم سے گوشت و خون و دھون اور اسکے سینات کا کفارہ کروں صحیفہ عمر بن شعیب عن اسیر عن
 بندہ میں مرفوعاً آیا ہے جس دن جمع کر گیا اللہ غلام کو ایک منادوی ندا کر گیا کہ صبر والے کہاں
 ہیں کچھ تھوڑے سے لوگ اور کچھ بڑے ہونگے جلدی سے طرف جنت کے چل دیئے فرشتے اونکو آگے
 بڑھ کر لینگے کہیں گے ہم تمکو دیکھتے ہیں کہ تم طرف جنت کے جلدی کرتے ہو تم کون لوگ ہو وہ کہیں گے
 ہم اہل فضل ہیں فرشتے پوچھیں گے تمہارا فضل کیا ہے وہ کہیں گے جب ہم پر ظلم ہوتا تھا تو ہم
 سہبر کرتے تھے جب ہم سے بُرائی کی جاتی تھی تو ہم معاف کرتے تھے جب ہم سے جہالت کی جاتی تھی تو
 ہم حکم کرتے تھے فرشتے اُن سے کہیں گے اچھا جاؤ جنت میں اچھا اجر ہے عمل کرنا اور کمالِ صحیح میں
 آیا ہے حضرت نے کچھ مال تقسیم کیا بعض لوگوں نے کہا اس تقسیم سے اللہ مراد نہیں ہے یہ خبر حضرت
 کو دیکھی فرمایا رحم کرے اللہ موسیٰ پر اور نکواس سے بھی زیادہ ایذا دی گئی تھی مگر صبر کیا صحیحین میں
 عائشہ سے آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا مسلمان کو کوئی مصیبت نہیں پہونچتی مگر کفارہ کرتا ہو اللہ
 تعالیٰ صاحبِ مصیبت سے یہاں تک کاٹا جو اسکو لگتا ہے صحیحین میں ہے ابو سعید و ابو ہریرہ
 سے مرفوعاً نہیں پہونچتا مسلمان کو کوئی غضب و غضب نہ بہم نہ خوں نہ آؤی نہ غم یہاں تک کہ جو
 کاٹا اسکو چھتا ہے مگر اللہ اسکی خطاؤں کا کفارہ کرتا ہے صحیح مسلم میں عائشہ سے آیا ہے کہ
 حضرت نے فرمایا نہیں لگنا کوئی کاٹا کسی مومن کو یا زیادہ اس سے مگر بلند کرتا ہے اللہ بسبب
 اس کے درجہ اور گراتا ہے اس سے ایک خطا مستند میں ابو ہریرہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ ہمیشہ
 کوئی بلا رہتی ہے بدن میں یا مال و اولاد میں مومن یا مومنہ کے جیساں تک کہ ملتا ہے وہ اللہ سے
 اور نہیں ہوتی اوپر کوئی خطا صحیح میں سعد بن ابی وقاص سے آیا ہے کہ میں نے کہا اے رسول
 خدا کون لوگ سخت ترین بلا میں فرمایا انبیاء پر صاحبین پر جو کوئی افضل ہے پھر جو کوئی بعد
 اس کے افضل ہے بتلا ہوتا ہے آدمی مطابق اپنے دین کے اگر اس کے دین میں مصلحت ہے تو
 بلا میں ہی زیادت ہے اور اگر اس کے دین میں رقت ہے تو بلا میں ہی خفت ہے بلا تو ہمیشہ
 بندہ پر رہتی ہے یہاں تک کہ وہ زمین پر چلتا ہے اوپر کوئی خطا نہیں ہوتی صحیحین میں ابن

مسعود سے آیا ہے کہ میں گیا پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور وہ تپ سخت میں مبتلا
 تھے میں نے کہا آپ کو بہت سخت تپ ہوتی ہے فرمایا ہاں مجھ کو برابر آدھی کے بنجارتا ہے خیفہ کہا
 آپ کو ڈبراج رہے فرمایا ہاں قسم ہے اوسکی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے نہیں ہے زمین پر کوئی
 سلمان جسکو کچھ ایذا پہونچے مرض سے یا کسی اور چیز سے سواہ مرض کے گاہر کرتا ہے اللہ اوس سے
 خطاؤں کو بطرح سوکھا درخت پت چہرہ کرتا ہے شیخین نے عاکشہ سے روایت کیا ہے، نہیں کچھ
 بیٹے وکمہ کو سخت تر کسی شخص پر زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بغض سانسیدین
 مرفوعاً آیا ہے آدمی کے لئے کوئی درجہ ہوتا ہے نزدیک خدا کے اوسنیک کسی عمل سے نہیں پہونچتا
 یہاں تک کہ مبتلا ہوتا ہے کسی بلا میں اندر بدن کے چہر اوس درجہ تک پہونچ جاتا ہے بسبب اس
 عاکشہ مرفوعاً کہتی ہیں آدمی جب بیمار ہوتا ہے تو وہ مرض اوسکو نوپے ایسا پاک کرتا ہے جیسے
 ہستی لوہے کے میل کھیل کو صحیح بخاری :- نبیاب بن الارت سے آیا ہے کہ شکایت کی ہم نے رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اور وہ سایہ کعبہ میں تکیہ لگائے ہوئے ایک چادر کا بیٹے بندہ تم نے
 کہا ہمارے لئے آپ مدونکین مانگتے دعا نہیں فرماتے فرمایا تم سے پہلے ایک آدمی کو کپڑے زمین
 میں اوسکے لئے ایک گڑھا کھودتے پھر آڑہ لاکر اوسکے سر پر رکھتے دو ٹکڑے چیر ڈالتے تو پے کی گنگھی
 اوسکے سر میں کرتے جو گوشت و ہڈی میں گھس جاتی یہ کام اوسکو اوسکے دین سے نزدیک کرنا واللہ
 اس امر کو اللہ تمام کر گیا یہاں تک کہ سوار صفا سے حفر موت نک چلا جاوے گا نہ ڈر لگا مگر اللہ سے
 اور گرگ سے اپنی بکری پر لیکن تم لوگ جلدی کرتے ہو تو طایین قاسم بن محمد آیا کہ انہوں نے کہا میری
 بی بی مگر محمد بن کعبہ غلی غلی کرتے تھے کہ ابھی اہل یمن کی شخص عابد عالم مجتہد تھا اوسکی ایک جورت تھی
 وہ اسکو بیت جانتا تھا وہ مگر کی اوسنے اسپر تنبیخ فرمایا یہاں تک کہ ایک گھر میں تنہا بیٹھ کر روزہ بند کر لیا
 لوگوں سے احتیاب اختیار کیا کوئی آدمی اوسکے پاس نہ جاتا ایک عورت نے بنی اسرائیل میں سے
 یہ حال سنا دسنے آکر کہا مجھ کو کچھ کام ہے ایک فتویٰ لینا ہے بغیر دہو ہونیکے تشفی نہوگی
 لوگ چلنے گئے وہ دروازے پر ٹھہر گئی جب عابد کو خبر ہوئی تو اجازت دی عورت نے کہا میں

حکایت صحیح مسلم

تم سے فتویٰ چاہتی ہوں کہ کیا کہا میں نے اپنے ہمسایہ سے کچھ زیور عاریت لیا تھا اوس کو
 پہنچتی تھی مدت تک عاریت دیتی تھی پھر اوسے آدمی میچکر واپس منگایا کیا میں وہ زیور پھر دو
 کہا ہاں واللہ عورت نے کہا وہ زیور تو میرے پاس ایک مدت تک رہا ہے کہا اوسکا پڑھنا
 ہی بہتر ہے کہا اللہ تجھ پر رحم کرے کیا تو افسوس کرتا ہے اوس چیز پر جو اللہ نے تجھ کو عاریت دی
 تھی پھر تجھ سے لیلیٰ حالانکہ وہ احقر تھا ساتھ ساتھ اوس چیز کے تجھ سے وہ عالم مطلب سمجھ گیا اللہ
 نے اوس عورت کی بات سے اوسکو نفع و یاف جامع تر نسی میں ایک شخص بنی مرہ سے رزق
 ہے اوسنے کہا میں کو ذمہ آیا جو حکم غیر علی بلال بن ابی بردہ کی تھیں کہا اوسکے حال میں عبرت
 ہے میں اوسکے پاس گیا وہ ایک گھر میں مجھ کو سوتے جسکو اونہوں نے بنایا تھا ہر چیز اوسکی کبھی
 عذاب و زور و کوب کے متغیر ہو گئی تھی وہ پرانے کپڑوں میں تھے میں نے کہا الحمد للہ اے بلال میں نے
 حکم کو دیکھا تھا کہ جب تم ہم پر گزرتے تھے بغیر غبار کے اپنی ناک بند کرتے تھے اب تم اس حالت میں
 ہو کہ کو کیونکر صبر کرتے ہو کہا تم کون ہو تینے کہا بنی مرہ بن عباد سے ہوں کہا بلال میں تمکو ایک
 حدیث دے سناؤں شاید اللہ تعالیٰ اوس سے تمکو نفع دے تینے کہا ہاں لاؤ سناؤ کہا ابو بردہ
 نے ابو موسیٰ سے روایت کیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے میں ہر پستی کسی
 بندے کو کوئی نسبت یا زیادہ یا کم اوس گھر بسبب گناہ کے اور جو کچھ اللہ معاف کر دیتا ہے وہ
 اوس سے بھی زیادہ تر ہے پھر حضرت نے یہ آیت پڑھی وما اصابکم من مصیبة فمما کسبت

ایدا لکم و یعفو عنکم ۷

عفو خدا بیشتر از جرم ماست	انکہ بستیہ چہ گوئی خموش
<p>صحیحین میں ابن سعود سے آیا ہے کہ اونہوں نے کہا گویا میں دیکھتا ہوں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو وہ حکایت فرماتے ہیں ایک نبی کی انبیاء میں سے جسکو اوسکی قوم نے خون آلودہ کیا تھا وہ خون کو اپنے مونہ سے پوچھتے جاتے تھے اور کہتے اللھم اغفر لقومی فانھم لا یعلمون اس دعا میں ایک تو عفو خطاب ہے دوسرے دعا ہے واسطے قوم کے تیسرے عذر ہی طرف سے اوسکے</p>	

چوتھے استعظان ہے لفظ القومی سے تو طامین عبد الرحمن بن قاسم سے مرفوعاً مروی ہے کہ تعزیت
 ہے واسطے مسلمانوں کے اور کئے مصائب میں مصیبت سے ساتھ میرے ترمذی میں حدیث بھیجی ابن
 وثاب سے بروایت ایک شیخ کے اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے آیا ہے کہ آپ نے فرمایا جو یوں
 لوگوں کو ملتا جلتا رہتا ہے اور انکی اند پر صبر کرتا ہے وہ بہتر ہے اور شخص سے جو ملتا جلتا نہیں
 اور نہ انکی اذی پر صبر کرتا ہے ترمذی نے کہا شبہ کا یہ اعتقاد تھا کہ وہ شیخ ابن عمر بن حدیث
 ابی سعید خدری میں مرفوعاً آیا ہے دیا نہیں گیا کوئی شخص کوئی عطا بہتر و وسیع تر صبر بعض
 سائید میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جب
 متوجہ کرتا ہوں میں طرف کسی بندے کے اپنے بندوں میں سے کسی مصیبت کو اور کسے بدن یا مال
 یا اولاد میں بہرہ استقبال کرتا ہے اور کسا ساتھ صبر جمیل کے تو شرماتا ہوں میں اس سے
 دن قیامت کے اس بات سے کہ کڑی کروں واسطے اور کسے ترازو یا کموں اور کسے لکڑیوں
 ترمذی میں مرفوعاً آیا ہے کہ جب دوست رکھتا ہے اللہ کسی قوم کو تو مٹا کرتا ہے اور کسکو جو
 کوئی راضی رہا اور کسے لئے رضا ہے اور جو کوئی ناراض ہوا اور کسے لئے ناراضی ہے بعض سائید
 میں مرفوعاً آیا ہے کہ جب اللہ کرتا ہے اللہ کسی بندہ سے نیکی کا تو ڈالتا ہے اور پہرہ کو خوب
 ڈالتا صحیح مسلم میں حدیث جابر بن عبد اللہ سے آیا ہے کہ داخل ہوئے رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم ایک عورت پر فرمایا تجھ کو کیا ہوا ہے جو کراہتی ہے کہا تپ کا یا رسول اللہ فیہا فرمایا بخار
 کو کالی ندے وہ تو بنی آدم کی خطاؤں کو دور کرتا ہے جس طرح بھٹی لوہے کے سیل کیل کو نکالتی
 ہے ابو ہریرہ نے مرفوعاً کہا ہے جسکو بخار آیا ایک رات اور وہ راضی رہا اللہ سے تو کھجنا تاجر
 اپنے گناہوں سے جیسے کہ جنا ہوا و سدن اور کسکو اور کسکی جان حسن نے کہا بخار کفارہ ہوتا ہے
 بندہ سے اور کسکی سب خطاؤں کا ایک رات کی تپ سے مسند میں ہے ابو سعید خدری نے کہا
 آیا میں پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور وہ محمود تے یعنی آپکو بخار تھا تپ تھی میں نے
 چادر کے اوپر ہاتھ رکھا حرارت تپ کی باقی بے کہا آپکو بہت سخت بخار ہے فرمایا ہم گروہ نبیاء

ابن حبان سے روایت ہے

ابن کثیر سے روایت ہے

پر اس طرح دو چند مرض ہوتا ہے تاکہ اجر بھی دو چند دیا جاوے جیسے کہ اے رسول اللہ
 کون لوگ سخت ترین بلا میں فرمایا انبیاء جیسے کہ ہر کون فرمایا صاحبین کوئی آدمی مبتلا ہوتا
 ہے فقر میں یہاں تک کہ غنیمت پاتا مگر ایک عبا را و سکو جوڑ کا ٹھک کر ہوتا ہے کوئی آدمی مبتلا
 ہوتا ہے قلم میں یہاں تک کہ قلم اس کو قتل کرتی ہے یہ حال او کو دوست تر ہوتا ہے عطا
 شکوہ بن عامر جیسی مرفوعہ کہتے ہیں کوئی عمل نہیں ہے مگر خاتمہ اوسی پر ہوتا ہے مومن جب
 بیمار پڑتا ہے فرشتے کہتے ہیں اسے رب تو نے فلان بندے اپنے کو عمل سے روک دیا رب تبارک و
 تعالیٰ فرماتا ہے تم کرو اس کے لئے مثل اس کے عمل پر یہاں تک کہ صحت پاوے یا مہر جاوے ابو ہریرہ
 نے کہا جب کوئی بندہ مسلمان بیمار پڑتا ہے تو صاحب یمین کو ندا کیجاتی ہے کہ جاری کر میرے
 بندہ پر وہ عمل صحیح ہو کیا کرتا تھا جبکہ تندرست تھا صاحب شمال سے کہا جاتا ہے تو باز رہ
 میرے بندے سے جب تک کہ وہ میرے وثاق میں ہے ایک شخص نے جو پاس ابو ہریرہ کے بیٹھا
 تھا کہا کاش میں ہمیشہ صاحب فرماں رہوں ابو ہریرہ نے کہا اس بندہ نے خطاؤں کو مکر وہ
 جانا ذکر کیا ابن ابی الدنیا مال بن بیان کہتے ہیں ہم پاس عمار بن یاسر کے بیٹھے تھے ذکر کیا
 کا آیا ایک اعرابی نے کہا میں کسی بیمار نہیں ہوا چارنے کہا تو ہم میں سے نہیں ہے یا ہم تم میں سے
 نہیں ہیں مسلمان مبتلا بہ بلا ہوتا ہے وہ بلا اس کے گناہوں کو دور کرتی ہے جس طرح چنے و ذرت
 سے ہر جاتے ہیں کافرا نا جا جبر مبتلا بہ بلیہ ہوتا ہے اس کی مثال اونٹ کی سی ہے اگر چوڑ دیا
 گیا تو اس کو کچھ معلوم نہو کہ کیوں چوڑا گیا اور اگر باندھا گیا تو کچھ نہ سمجھا کہ کیوں باندھا گیا
 ابو ہریرہ وہی کہتے ہیں ہم جب ابن مسعود سے کوئی ناخوش بات سننے چُپ ہو جاتے یہاں تک
 کہ وہ خود ہی اس کی تفسیر کرتے ایک دن اونہوں نے کہا بیمار کے لئے کوئی اجر نہیں لکھا جاتا
 بلکہ وہ بات بری لگی ناگوار گزری کہا بان بیماری سے کفارہ خطا کا ہو جاتا ہے ہم
 خوش ہو گئے یہ بات اون کے کمال علم و فہم کی تھی رضی اللہ عنہ کیونکہ اہل اعمال اختیار یہ
 پر ہوتا ہے اور اس کام پہچان اعمال سے متولد ہو جس طرح اللہ پاک نے ذکر ان دونوں

جبر و اختیار

جبر و اختیار

نوح کا آخر سیرہ توبہ میں دربارہ مباشر انفاق و قطع وادی کے فرمایا ہے کہ اوسکا اجر اونکے
 لئے لکھا جاتا ہے و دربارہ متولد فرمایا ہے یعنی تشنگی و نصب مخصوصہ جو راہ خدا میں پہونے ہر امر
 پر ان امور سے ایک عمل صالح لکھا جاتا ہے پس ثواب مرتبہ ٹیلر ساتھ ان و نوح کے باقی بچہ
 اسقام و مصائب سوا اونکا ثواب کفر خطایا ہوتا ہے اسیلئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وھا اھلکم
 من مصیبتہ فیما کسبت ایدیکم اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہا ہے کہ اللہ ہما من
 خطایا کہ اسطرح یہ فرمایا ہے کہ المراض خطائے سوطاعات تو رفع درجات کرتے ہیں مصائب
 محظوظہ سیئات ہوتے ہیں اسیلئے حدیث میں آیا ہے کہ جبکہ ساتھ اللہ ارادہ نیکی کا کرتا ہے تو اسکو
 مصیبت میں ڈالتا ہے جبکہ ساتھ ارادہ خیر کا کرتا ہے اسکو دین میں سمجھ دیتا ہے سو پہلی بات
 محظوظہ خطایا ہے دوسری بات رافع درجات ہے تیسری بدین میں کفر کہا ہے آدمی بیمار ہو جاتا ہے
 اللہ کے پاس کوئی عمل خیر اوسکا نہیں ہوتا اللہ اسکو بعض خطایا سے گزشتہ کی یاد دلاتا ہے
 چہر اوسکی آنکھ سے برابر گرس کے آنسو نکلتا ہے ڈر سے اللہ کے چہر اگر اوٹھتا ہے اوسکو اللہ
 تندرست کر کے تو پاک اوٹھتا ہے اور اگر قبض کرتا ہے تو پاک قبض کرتا ہے نبض احادیث میں
 بنیل ذکر انبیاء علیہم السلام آیا ہے کہ وہ بلا سے ایسے خوش ہوتے تھے جیسے کہ تم رخا سے خوش ہوتے
 ہو دوسری حدیث فاطمہ میں آیا ہے کہ آپ نے فرمایا سمعہ و زکوان میں از رو سے ہلاک کیا میں
 چہر جو ان سے قریب ہیں پر وہ جو ان سے نزدیک ہیں عائشہ کہتی ہیں حضرت کو جب مرض ہوتا
 تو بہت سخت ہوتا یا تک کہ پندرہ دن تک نہ سوتے کہی در در گروہ اوٹھتا تھے کہا آپ اللہ
 سے دعا کر کہ آپکو شفا دے فرمایا ہم گروہ انبیاء میں ہمیں بیماری سخت کیجاتی ہے تاکہ ہمارا کفارہ
 ہو سند و نسائی میں ابو سعید سے آیا ہے کہ ایک آدمی نے کہا اے رسول اللہ یہ بیماریاں
 جو ہمکو پہونتی ہیں ہمکو ایمین کیا فائدہ ہے فرمایا کفارات ہیں ابی بن کعب نے پوچھا گو توڑی جارہا
 ہو فرمایا ایک کانٹا لگے یا نافق اسکے آو سوت ابی نے اپنی جان پہ دعا کی کہ بخارا سے جلد نہ
 جھپک کہ موت آوے لکن وہ تپ ج و عمرہ وغیرہ اور بخارا سے اندر جاعت کے نہرو کے

غرضی برہا

بہر کوئی آدمی اوکے بدن کو نہ چوتہ تا اگر حرارت تپ کی پاتا میرا شک کہ انتقال ہوا ابن عمر کہتے ہیں رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے بندہ جب اپنے طریقہ عبادت پر جوتا ہے پر بیمار پڑ جاتا ہے
 تو اس فرشتے سے جو اوپر سوکل و مقرر ہے یہ کہا جاتا ہے کہ لکھہ اوکے لئے مثل اوکے عمل کے
 جسکے وہ ہلا چنگا تہا ذکرہ ابن ابی الدنیا کہ ابو امامہ بابلی نے مرفوعاً کہا ہے کہ بیشک اللہ آزمائے ہر
 ایک تمہارے کو بلا سے اور وہ خوب جانتا ہے اوکو کہ طرح آزمائے ایک تمہارا اپنے سونے کو
 آگ سے تو بعض تو مثل زرخالہ کے نکلے ہیں جیہ وہ شخص ہے جسکو اللہ سیات سے نجات دیتا
 ہے اور بعض مثل نرے سونے کے نکلے ہیں پہلے سے کہ جیہ وہ آدمی ہے جو کچھ شک رکھتا ہو اور
 بعض مثل زرخالہ کے نکلے ہیں یہ وہ شخص ہے جو فتنہ میں پڑا ہے سدا کہ ابن ابی الدنیا مرسلاً
 حسن بصری بن نزوی کہ ابن ابی الدنیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے آیا ہے اللہ کفارہ
 کرتا ہے مومن سے اوکسی خطاؤں کو ایک رات کی تپے ابن مبارک نے کہا یہ حدیث جیدہ پر سلف
 امید رکھتے تھے کہ ایک رات کی تپ گناہان گذشتہ کے لئے کفارہ ہوگی انہی کہتے ہیں داخل ہوئے
 رسول خدا ایک شخص پر اور وہ بیمار تھا فرمایا اللہم انی اسألك تعجیل عاقبتہ و صدرا علی
 بلیتہ و خروجا من الدنیا الی محمد ص حدیث عائشہ میں مرفوعاً آیا ہے کہ تپ دور کرتی ہے
 خطاؤں کو جیسے درخت بت جو کڑا ہے ابو ہریرہ نے ایک بیمار کی عبادت کی پر کہا رسول خدا صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے یہ میری آگ ہے مسلط کرنا ہوں میں اوکو اپنے بندہ
 مومن پر دنیا میں تاکہ جو جاوے حصہ اوکا نار آخرت سے مجاہد بنے کہا حتیٰ حط ہے ہر مومن کا آگ
 و دوزخ سے پر یہ آیت پڑھی وان منکم الا و امرہا کان علی رملہ حتیٰ ان قفصیاف مجاہد نے
 یہ تفسیر کہہ و رو کی نہیں بیان کی ہے کیونکہ سیاق آیت کا اوکے حل سے حتیٰ پر قطعاً انکار کرنا ہر
 بلکہ مراد یہ ہے کہ اللہ سبحانہ نے سارے بندوں سے وعدہ دار و دیوار کا آگ و دوزخ پر کیا ہے تو تپ
 مومن کی خطاؤں کو دور کر دیتی ہے اسلئے اوپر و در و نار کا دن قیامت کے سہل ہو جاوے گا و جلد
 نار سے نجات پاوے گا واللہ اعلم حدیث ابو یوسف نے کی مرفوعاً اسی بات پر دلیل ہے فرمایا تپ ایک بیٹی پر

جہنم کی بیٹیوں میں سے یہ نصیب مومن کا آگ سے

ہے حرام آگ کا عذاب ہمیں

لے تب بھر دیکھ مومن میں

صداع و
صداع و

اس نے کہا حضرت نے فرمایا ہے مثال مومن کی جب بیماری سے ہلا چکا ہو جاتا ہے مثل اولے کے ہے جو آسمان سے گرتا ہے صفائی و رنگت میں ذکر کا ابن ابی الدنیا لفظ مرفوع ابو امامہ کا یہ ہے نہیں ہے کوئی مسلمان جو کسی مرض سے پڑتا ہے گروہ پاک ہو کر اڑتا ہے دوسرا لفظ یہ ہے کہ مثال مومن کی جب اس کو بخار آتا ہے جیسے لوہا جو آگ میں داخل ہوتا ہے اور سکانبٹ گیا طیب باقی رہ گیا قیر لفظ یہ ہے کہ جب کوئی بندہ بیمار پڑتا ہے اللہ ملائکہ کو وحی کرتا ہے کہ میں اپنے بندے کو ایک قید میں بند کیا ہے اگر اس کو بھن کر ڈنگا تو خشتہ ڈنگا اور اگر تندرست کر ڈنگا تو وہ مغفور بلا گناہ ہو گا ابوالدرداء کہتے ہیں میں نے حضرت کو سنا فرماتے تھے صداع و صداع ہمیشہ مومن کو لگے رہتے ہیں اگرچہ گناہ اس کا برابر اُحد کے ہو تیرہ دونوں کوئی گناہ اس کا برابر ایک گناہ لائی کے باقی نہیں چھوڑتے ام سلمہ نے کہا حضرت نے فرمایا ہے نہیں مبتلا کرتا اللہ کسی بندے کو کسی بلا میں اور وہ ایک طریقہ کر دہ پر ہوتا ہے مگر اس بلا کو اس کے لئے کفارہ و طہور کر دیتا ہے جب تک کہ وہ اس بلا کو جو اسے پہنچی ہے طرہ خیر اللہ کے نازل نہ کرے یا اس کے کشف کی دعا خیر اللہ سے نہ کرے عطیہ بن قیس نے کہا کعب بیمار ہوئے ایک جماعت اہل دمشق نے اونکی عیادت کی کہا تم کیسے ہو اسے ابا اسحق کہتا اچھی طرح ہوں یہ جسد گناہ میں پڑ گیا ہے اگر اس کا رب چاہے تو عذاب کرے اور اگر چاہے تو رحمت کرے اور اگر اڑتا ہو تو ایک خلق جدید بنا کر اڑتا جس کا کوئی گناہ نہ ہو ابوالیوب انصاری نے کہا ہے عیادت کی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کی انصار میں سے اور خوب تو میرے اور اس کا حال پوچھا تو اسے کہا اے نبی اللہ سات دن سے آنکھ نہیں چپکی ہے فرمایا اسے بھائی صبر کرو میں بار یون ہی کہا تو کہتا تو اپنے گناہوں کا باپز کلیجہ کا صطرح کہ اونہیں داخل ہوا تھا دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ساعات امراض لیجاتے ہیں ساعات خطایا کو یہ سب احادیث ابن ابی الدنیا نے روایت کئے ہیں تناسل میں ابو ہریرہ

مرفوعاً آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک گنوار سے کہا تمکو کہی ام لدم نے بھی پکڑا
 کہا کہ رسول خدا ام لدم کیا ہے فرمایا حرارت ہے در میان پوست و خون کے کہائینے تو اسکو کہی
 نہیں پایا کہائے اعرابی کہی تبکو صید یعنی در و سر نے پکڑا ہے کہا صید کیا ہوتا ہے فرمایا کچھ
 رگین بین سر میں انسان کے کہائینے تو اسکو نہیں پایا جب وہ چلے یا تو فرمایا جسکو یہاں مجھو
 ہو کہ وہ طرف ایک مرد کے اہل نارسے دیکھے تو اس شخص کو دیکھ لے ام سلمہ نے کہا میں بیمار ہوئی
 حضرت نے میری عیادت فرمائی کہا اے ام سلمہ تو آگ و لہجے پہنچتی ہے میں نے کہا ہاں فرمایا تمکو
 بشارت ہو تو اس بیماری سے خلاص ہو جاؤ گی جس طرح لوہا آگ سے خالص ہو جاتا ہے اپنے میل
 کچیل سے بعض صحابہ واسطے زیارت ایک شخص کے انخان سے چلے سنا کہ وہ بیمار ہے جب اس کے
 پاس آئے کہا میں تمہاری ملاقات کو آیا تھا اب تمہاری عیادت و بشارت کو آیا ہوں کہا کیونکر کہا
 میں فقط تم سے ملنے کو نکلا تھا تمکو معلوم ہوا کہ تم بیمار ہو تو عیادت ہوئی رجبی بشارت سو میں نے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا ہے فرماتے تھے جب بندہ کے لئے اللہ کی طرف سے کوئی منزلت
 سابق ہوتی ہے اور وہ اوس تک نہیں پہنچتا یا کسی عمل سے اسکو نہیں پاتا ہے تو مبتلا کرتا ہوا اللہ
 اسکو بین یا اولاد یا مال میں پروردہ کرنا ہے یہاں تک کہ اوس منزلت سابقہ کو طرف سے اللہ
 عز و جل کے پہنچ جاتا ہے حسن نے کہا پھر ذکر کیا بیماری کا اور کہا خبر دار ہو و اللہ وہ کچھ بُرے
 دن مسلمان کے نہیں ہوتے ہیں بلکہ ایسے دن ہیں جن میں مراضل اس کے منور ہو جاتے ہیں معاد
 جسکو بھول گیا تھا یا و آتے خطاؤں کا کفارہ ہو جاتا ہے ۱۱

یکے گور غریبان شہر سیرے کن

بین کہ نقش المہاجہ باطل افتادہ است

بعض سلف نے کہا ہے اگر مصائب دنیا مٹوتے تو ہم قیامت میں مفلس ہو کر آتے آتش بن ملکہ نے
 کہا اے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پاس ایک درخت کے پھراوسکو پکڑ کر بلایا اس کے پتے
 جہر پڑے فرمایا مصائب و اوجاع اغماط ذنوبہ است میری میں اس درخت سے بھی زیادہ جلد
 بن ابن ابی الدنیانے ابو ہریرہ سے مرفوعاً ذکر کیا ہے کہ میں نے کوئی مسلمان مگر اللہ نے دو

فرشتے اور پھر فرما لئے ہیں کہ وہ اوس جدا نہیں ہوتے جب تک کہ حکم کرے اللہ اوس کے مقدمہ میں
 ساتھ احدی کہ نہیں کے موت یا حیات حب عموماً اوس کے کہتے ہیں تو کیا ہے وہ کتابی احمد
 احمد فی واللہ محموداً بخیر یعنی احمد اللہ کہ میں آپ کو اچھا پاتا ہوں خیرت سے تو وہ دونوں کہتے
 ہیں تم کو بشارت ہو غون کی بہتر تر سے خون سے صحت کی بہتر تر صحت سے اور اگر کتاب ہے کہ احمد فی
 محموداً فی بلائہ شدید یعنی میں آپ کو ایک سخت بلا میں مبتلا پاتا ہوں تو وہ کہتے ہیں بشارت
 ہو غون کی بہتر تر سے خون سے ہلاکی دراز تر تریری بلا سے فید کچھ مخالفت و مناقض قول رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں ہے کہ آپ نے بیماری میں فرمایا تھا واما اسکا اور سعد نے کہا تھا لے
 رسول خدا میں سخت بیماری میں گرفتار ہوں اور عایشہ نے کہا تھا واما اسکا اسلے کہ یہ کتاب بطریق
 اخبار کے تمانہ بر وجہ شکوہ رب تعالیٰ جب بیمار تھے اللہ کی حمد کی پر بیماری کا حال کہا تو یہ شکوئی
 خدا کا نہواں اگر بطور تہرم و سخط کے حال بیان کیا ہے تو وہ شکوئی ہے ایک ہی بات پر کہی ثواب
 ملتا ہے کسی عقاب ہو تا ہے و آرمہا ہر عمل کا نیت و قصد پر ہے ثابت بنانی کہتے ہیں ہم ساتھ حسن کے
 پاس صفوان بن محرز کے واسطے عیادت کے گئے آنکے بیٹے نے ٹھکر کہا وہ مبطون ہیں یعنی اونکو دست
 آتے ہیں تم پاس اونکے نہیں جاسکتے ہو حسن نے کہا آجکے دن تیرے باپ کا جو لحم و دم لیا جاویگا آپ میں
 اجوہلیگا یہ بہتر ہے اوس کے مٹی اوسکو کہا ایسے ثابت لے کہا ہم پاس ربیعہ بن حارث کے گئے عیادت
 کو وہ بیمار تھے اونوں نے کہا جو کوئی اس طرح کی حالت میں ہوگا آخرت اوسکا دل بردگی دنیا اوسکی
 آنکھ میں کٹی سے بھی زیادہ غار و ذلیل تر ہوگی انس مرفوعا کہتے ہیں بندہ جب بیمار ہوتا ہے تو میں
 تمک گنا ہوں سے ایسا باہر آتا ہے جیسے آج اوسکی ماں نے اوسے جنا ہو تو دوسری حدیث میں آیا ہے دعا
 بیمار کی رد نہیں ہوتی یا تنک کہ اچھا ہو جاوے آبن ابی الدنیا ابن مسعود سے مرفوعاً راوی ہیں
 کہ میں ہمراہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے میٹا تھا آپ مسکرائے کئے کہا کس بات پر تبسم ہے فرمایا
 تجو ہے جوع مومن کی اوسکی بیماری پر اگر وہ جان لے کہ کیا فائدہ ہے اوسکو بیماری میں تو دوست
 رکھے وہ اس بات کو کہ بیمار بنا ہے یہاں تک کہ اللہ عزوجل سے جائے پھر دوبارہ تبسم فرمایا سر طفا

آسمان کے اٹھایا ہم نے کہا کس بے آپ سکر لے ہیں فرمایا تعجب کیا میں نے دو فرشتوں کو آسمان
 سے اتر کر لائے ہیں بندہ مومن کو جو اپنے مصلے میں نماز پڑھتا تھا تلاش کیا نپایا اللہ کی طرف
 پہڑ لگے گئے کہا اے رب فلان بندہ تیرا مومن جس کا عمل روز و شب ہم لکھتے تھے ہم نے اوس کو دیکھا
 کہ وہ تیری ہی میں محبوب ہے تجھے کوئی عمل اوس کا نہیں لکھا فرمایا تم وہ عمل اوس کا لکھ لو جو وہ درجات
 میں کیا کرتا تھا کچھ ہی اوس میں سے کم نہ کرو مجھ پر ہے اجر اوس کے جس کا اوس کو ہے اجر اوس کے کام کا
 جو وہ کیا کرتا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے جو پڑ زہ ہوا ایک شب پہراؤ سننے
 صبر کیا اور اللہ سے راضی رہا وہ اپنے گناہوں سے اوس شکل پر نکلا جس دن اوس کی ماں نے اوس کو
 جنا تھا مر اسیل یحییٰ بن کثیر میں ایسا ہے کہ نپایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سلمان کو
 پوچھا کہاں ہے کہا یار میں عیادت کو آئے فرمایا شفی اللہ سعدی وعظما اجرک ولخفہ نبتک
 و رزقک العاقبة فی دینک و جسمک الی ملتہا اجلک پھر کہا تمکو تیری بیاری میں تین
 چیزیں ہیں ایک یا دہی ہے طرف سے تیرے رب کے دوسرے پاک صاف ہونا ہے گناہان گذشتہ
 سے تیرے جو دعایا ہے وہ تو مانگ کیونکہ بقلا محباب الدعوات ہوتا ہے زیادہین ربیع نے ابی بن کعب
 سے کہا ایک آیت کتاب اللہ نے جھگو ملگین کر رکھا ہے کہا کون آیت کہا میں بھیں سوء یحییٰ کہ میں
 تو تمکو بڑا سمجھ دار جانتا تھا مومن کو کوئی لغزش قدم یا اختلاج رگ نہیں ہوتا اگر بسبب گناہ کے
 اور جو کچھ اللہ عفو کر دیتا ہے وہ بہت کچھ ہے عائشہ سے بیٹے اس آیت کو پوچھا کہا جب میں نے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اسکا سوال کیا تھا کسی نے مجھ سے سوال اوس کا نہ کیا
 حضرت نے فرمایا ہے اے عائشہ یہ حکایت ہے اللہ کا اپنے بندہ سے بسبب اوس کے جو کہ پہونچتا کر
 اوس کو تپ اور نکبت اور کاٹا لگنے اور جوئی کا قسمہ ٹوٹنے سے یہاں تک کہ جو پونجی استین میں
 رکھتا ہے پھر اوس کو گرم کر دیتا ہے پھر اوس کے لئے فزع کرتا ہے پھر اوس کو نیچے اپنے ہاتھ کے بالیٹا کر
 مومن اپنے گناہوں سے ایسا نکلتا ہے جیسے لال سونا مٹی سے وہ جب بن مٹنے کے کہا کوئی آدمی
 فقیہ کامل الفقہ نہیں ہوتا ہے جب تک کہ بلا کو لغت رخصا کو مصیبت شمار نہ کرے کیونکہ صاحب بلا غفلت

دعا عباد

صاحب بلا غفلت

رخا رہتا ہے صاحب رخا انتظار بلا کرتا ہے بعض کتب اللہ میں آیا ہے کہ اللہ بندہ کو کسی کردہ
 میں مبتلا کرتا ہے چاہتا ہے دیکھے کہ وہ کیوں کر تضرع طرف اوسکے بجالاتا ہے معروف کبرخی کہتے ہیں
 اللہ اپنے بندہ مومن کو استقام و اوجاع میں مبتلا کرتا ہے وہ اپنے یاروں سے شکایت کرتا ہے اللہ
 تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے مجھ کو قسم ہے اپنے عورت و حلال کی بیٹے تجھ کو ان ہتھام و اوجاع میں مبتلا
 نہیں کیا مگر اسلئے کہ نہلاؤں تجھ کو گناؤں سے سو تو شکوہ کر آبن ابی الدنیا نے کہا ایک آدمی
 نے حضرت سے پوچھا استقام کیا ہوتے ہیں فرمایا کیا تو کسی بیمار نہیں پڑا ہے کہا نہیں فرمایا ہمارے
 پاس سے اونٹ نہ جاتا تو ہم میں سے نہیں ہے خالد بن الولید نے اپنی ایک بی بی کو طلاق دیدی
 پہراوسکی تعریف کی لوگوں نے کہا تم نے اوسکو کیوں طلاق دی جواب دیا کہ کسی شک کے برائی
 کے سبب نہیں دی ہے لکن میرے پاس اوسکو کوئی بلا نہیں پہونچی حدیث میں آیا ہے نہیں
 دکتی کوئی رگ مومن کی مگر لکھتا ہے اللہ اوسکے لئے ایک حسہ اور دوسرا ہے اوس ایک سیہ
 اور بلند کرتا ہے اوسکا ایک درجہ یہ کہہ نہ سانی اوسکے نہیں ہے کہ مصائب مکافات ہوتے ہیں
 لاخیر کیونکہ حصول حسہ کا سبب اوسکے صبر اختیار کے ہوتا ہے اور یہ ایک عمل ہے اوسکا
 عمل پر حسہ ملتا ہے ایک ہمارے ایک مریض کی حیات کی کہا بیمار کے لئے چار چیزیں ہیں ایک
 تو تلک اوس سے اوشا لیتے ہیں دوسرے جیسا عمل وہ مت میں کرتا تھا ویسا ہی عمل اوسکے
 لئے لکھتے ہیں تیسری ہر مفصل سے جو خطا ہوئی ہے وہ مرض کے ساتھ دور ہو جاتی ہے چوتھی
 اگر زندہ رہتا ہے تو مغفور ہوتا ہے اور اگر مر جاتا ہے تو بھی مغفور رہتا ہے مریض کے کہا اللہ
 لا ازال مضطجعاً یعنی اسے اللہ میں ہمیشہ بیمار ہی پڑا رہوں تاکہ یہ چاروں چیزیں مجھ کو ملتی
 رہیں سند میں مرفوعاً آیا ہے قسم ہے اوسکی جسکے ہاتھ میں ہے جان میری نہیں حکم کرتا اللہ واسطے
 مومن کے کوئی حکم مگر بہتر ہوتا ہے واسطے اوسکے اگر خوشی پہونچے اوسکو شکر بجالاتا ہے یہ بہتر ہے
 اوسکے لئے اور جو غم پہونچا تو صبر کرتا ہے یہ بھی بہتر ہے واسطے اوسکے ۛ

باب بیان میں آثار صفا و معنی ہم کی فضیلت صبر میں

ابو السفر نے کہا ابو بکر رضی اللہ عنہ بیمار ہوئے لوگوں نے عیادت کی کہا ہم طبیب کو بلائیں کہ طبیب نے
 جھک کر دیکھ لیا ہے کہا پھر کیا کہا فرمایا یہ کہا انی فعال لما اريد من واه احد عمر بن خطاب نے کہا میں نے
 بہتر عیش اپنا صبر میں پایا ہے دوسرا لفظ یوں ہے افضل عیش جو بھنے پایا وہ صبر سے پایا ہے اگر
 کوئی آدمی ہوتا تو کریم ہوتا علی بن ابی طالب علیہ السلام نے کہا ہے صبر ایمان سے بمنزلہ سر کے
 ہے جس سے جب سر کو قطع کرتے ہیں تو بدن مر جاتا ہے پھر پکار کر فرمایا سنلو نہین ایمان اوسکے لئے
 جسکو صبر نہین صبر وہ سواری ہے جو شوکر نہین کما تی حسن نے کہا صبر ایک خزانہ ہے فیر کے خزانوں
 سے نہین دیتا اللہ گرا دسی بندہ کو جو بزرگ ہے نزدیک اوسکے عمر بن عبد العزیز نے کہا انعام نہین
 کیا اللہ نے کسی نعمت کا بندہ پر پھر لیلیا اوسکو اور بجائے اوسکے صبر دیا مگر جو عوض دیا ہے وہ
 بہتر ہے اوسکو جو لیلیا ہے یمون بن ہارن نے کہا بانی کسی نے کوئی چیز جسم خیر سے مگر ساتھ صبر کے
 بعض حارثین کی حسیب میں ایک رقعہ رہتا تھا ہر وقت نکال کر اوسکو دیکھتے اوسین یہ لکھا تھا صبر
 لکھو ربك فانك باعیننا عمر بن خطاب نے کہا صبر و شکر اگر دو اونٹ ہوتے تو صبر میں جا ہوتا
 سوار ہوتا محمد بن شبر مہچب کوئی بلا آتی کہتے یہ ایک باول ہے اب کھل جاو گی اسفیان بن عیینہ
 نے تفسیر کر کے وجعلنا اھما ثمة یھدون بامرنا لکما صبر و امین کہا ہے کہ جب راس الامر
 کو اونھوں نے پکڑا تو وہ رؤسا ہو گئے اصنف بن قیس سے پوچھا حکم کیا ہے کہا تھوڑا سا صبر کرنا
 ہے مکر وہ پر دہنہ کہا حکمت میں لکھا ہے کہ نہایت بیوقوفی کی نصب اپنے نہایت حکم کی راحت ہے
 نہایت صبر کی ظفر ہے لقمان سے کسی نے پوچھا تاکون چیز بہتر ہے کہا صبر جسکے پیچھے ایذا نہ کو کہا کون
 آدمی بہتر ہے کہا جو راضی ہو اوپر جو اوسکو دیا جاوے کہا کون آدمی بڑا عالم ہے کہا جو لوگوں
 کے علم کو اپنے علم کی طرف لیتا ہے کہا زیادہ مال بہتر ہے یا زیادہ علم کہا سبحان اللہ بلکہ مومن عالم
 بہتر ہے کہ اگر اوسکے پاس خیر کو تلاش کریں تو میرا وسے اور جو نہ تو اپنی جان کو روکے مومن کو

روکنا اپنی جان کا کفایت کرتا ہے مسان بن ابی جبیل نے کہا جسے شکوہ کیا اوسنے صبر نہ کیا
 ابن ابی الدنیا نے اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک یہی مرفوع کیا ہے اگر صحت کو پہونچے
 تو اوسکے معنی یہ ہیں کہ مخلوق سے شکوہ کیا ورنہ اللہ سے شکوہ کرنا کچھ مخالف صبر کے نہیں ہے
 یہ بھی حسان مذکور کا قول ہے کہ صبر جمیل وہ ہے جس میں شکوئی نہ ہو ورنہ ابن ابی الدنیا
 مجاہد نے کہا صبر جمیل وہ ہے جس میں جزع نہ ہو ورنہ قیس نے کہا صبر جمیل رضا ہے ساتھ مصیبت
 و تسلیم کے قنارہ نے کہا کلیم وہ ہے جو غم کماوے اور سوائے خیر کے کچھ نہ کہے و ابیضت عینا لا
 من الخیر ان فہو کلیم حسن نے کہا کلیم کہتے ہیں صبور کو حتیٰ ان کہے کہ کلیم وہ ہے جسکو حزن نے
 رنجیدہ کر دیا ہے حسن نے کہا دو گونٹ اللہ کو بہت دوست ہیں ایک گونٹ مصیبت و دوسری
 انگلیں کنندہ کا جسکو صاحب مصیبت نے حسن عزا و صبر سے رد کر دیا ہے دوسرا گونٹ غطا و غصہ
 کا جسکو علم سے پیر دیا ہے سعید بن جبیر نے کہا صبر اقرار کرنا ہے بندہ کا واسطے اللہ کے ساتھ
 اوس چیز کے جو اسکو پہونچی ہے اور امید رکھنا اجر کی نزدیک اللہ کے اور رجا ثواب کی
 کسی آدمی متجلد ہوتا ہے مگر سب سے زیادہ دیکھا نہیں جاتا اوس سے مگر صبر عرف اعتراف کرنا گویا
 تفسیر انا اللہ ہے کہ ہم اوسکی ملک ہیں جو چاہے سو حال ہمارا کیے امید اجر گویا تفسیر انا الیہ
 مراجعون ہے یعنی جب ہم اوسکی طرف پیرے جائیگے تو ہمارے صبر کا وہ اجر دیکھا مصیبت کا
 ثواب ضائع نہ کر لیا یہ بات کہ مر و متجلد بھی کسی جزع کرتا ہے اسکے یہ معنی ہیں کہ صبر کچھ متجلد سے نہیں
 ہوتا ہے بلکہ صبر یہ ہے کہ دیکھو تخط علی المقدور سے روکے زبان کو شکوہ گلہ سے پیرے جس نے
 متجلد کیا اور ولی ساخت ہے قضا و قدر پر وہ صابر نہیں ہے یونس بن یزید نے ربیعہ بن ابی
 عبد الرحمن سے پوچھا تمنا منتہا صبر کیا ہے کہا جسد نہ مصیبت پہونچی ہے وہ مثل اوس دن کے
 ہو جو پہلی مصیبت کے پہونچنے سے تھا قیس بن سجاج نے کہا صبر جمیل یہ ہے کہ مصیبت والا قوم
 میں اس طرح پر ہو کہ اوسے کوئی نہ پہچانے بعض سلف تعزیت مصاب یوں کہتے تھے کہ اصبر
 لکھو ربک ابو عقیل نے کہا میں نے سالم بن عبد اللہ کو دیکھا انکے ہاتھ میں ایک کوڑا اور پیر

ایک تہ بند تھا موت واقع بن عبد اللہ میں جس عورت کو پیچھے چلاتے سنے کوڑا مارتے ف عبد اللہ بن محمد بنی نے کہا ہے ایک آدمی نے ایک آدمی کی تعزیت کی موت میں اس کے فرزند کی کہا اللہ پر وعدہ کو وہی شخص مستوجب کرتا ہے جو اللہ کے لئے پورا پورا صبر کرتا ہے سو تو مصیبت فحیہ کو صبر سے ست ملا کہ یہ عظم مصیبتیں انکی رزیتین ہے والسلام ابن السماک نے ایک شخص کی تعزیت کی کہا تو صبر کر صبر ہی سے عمل کرتا ہے وہ شخص جو اسید ثواب کی رکنا ہے صبر ہی کی طرف رجوع کرتا ہے جو کوئی جزع کرتا ہے عمر بن عبد العزیز نے کہا درجہ رضا کا عزیز یا منج ہے کنن اللہ نے صبر میں اچھا اعتماد رکھا ہے مطرف بن عبد اللہ کا بیٹا مر گیا تھا لوگ تعزیت کو آئے وہ کہہ سے خوش ہو باہر نکلے کہا جھکو اللہ تمہارے سے شرم آتی ہے کہ کسی مصیبت کے سبب متفوض ہوں یعنی پریشانی

نظارہ کروں

نشادی داد سامانے نغم آور و نقصانے
 بہ پیش بہت ماہر چہ آمد بود و ممانے
 عبید بن عمر نے کہا یہ کچھ جزع نہیں ہے کہ آکلب سے آنسو بے دل ٹھکین ہو جزع تو یہ ہے کہ بری بات مومنہ سے نکلے گمان بد کرے حسین بن عبد العزیز کا ایک اچھا لڑکا مر گیا تھا اونہوں نے اسکی ماں سے کہا اللہ سے ڈرا سید اجر کی رکھ صبر کر آؤ سنے کہا ہلا کیا میں اپنی مصیبت کو جزع کر کے فاسد کرونگی اہل بصرہ نے اجماع کیا تھا اس بات پر کہ جزع و صبر کی شناخت کیا ہے آخر یہ بات ٹھہری کہ جب آدمی کوئی کام جسکو وہ کیا کرتا تھا چوڑ دے تو وہ جزع ہے خالد بن ابی عثمان نے کہا سعید بن جبیر جھکو تعزیت کرتے تھے میری بیٹی پر ایک دن جھکو دیکھا کہ میں منہ پر قناع ڈالے ہوئے طواف خانہ کعبہ کرتا ہوں میرے سر سے قناع کینچ لیا کہا ایشکا جزع ہے

فضل

یہ قول اکثر فقہاء کا کہ مصیبت والا کوئی کپڑا سر پر لکے جس سے پچانا جاوے اور تعزیت

آسان ہو کیونکہ تعزیت سنت ہے اس صورت سے ہر کوئی اسکو شناخت کر کے تعزیت کر گیا
 منظور فیہ ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہ قدس سرہ نے اس پر انکار فرمایا ہے ابن القیم رحمۃ اللہ علیہ نے کہا اس میں
 کچھ شک نہیں ہے کہ سلف یہ کچھ ہی نہیں کرتے تھے نہ کسی ایک صحابی و تابعی سے منقول ہوا ہے
 بلکہ سارے آثار متقدمہ صریح اس قول کو رد کرتے ہیں اتھ بن راہویہ ترک کرنا لباس کا جسکی
 عادت ہے مکر وہ رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ ایک طرح کا تسبیح ہے بالجملہ عادت سلف کی یہ تھی
 کہ کسی شے کو اپنے لباس و شکل میں سے جو قبل مصیبت کے ہوتی تھی متغیر نہیں کرتے تھے اور
 نہ جو کام کیا کرتے تھے اسکو ترک کرتے تھے یہ سب باتیں سنانی صبر کے ہیں واللہ اعلم ۛ

باب بیان میں اول اسو کے جو متعلق مصیبت ہوتے ہیں

جیسے رونا چیننا چلانا کپڑی بھاڑنا جاہلیت کی طرح پکارنا

اور مثل اسکے

فصل

مبہلہ امور مذکور کے ایک روزنا ہے مردہ پر تدفین امام احمد و ابو حنیفہؒ کا یہ ہے کہ قبل و بعد موت
 دونوں حالتوں میں جائز ہے اسکیو ابو احنن شیرازی نے اختیار کیا ہے شافعی اور بہت سے
 شافعیہ نے بعد موت کے مکر وہ کہا ہے قبل خروج روح کے رخصت دی ہے حجت اکی حدیث جابر بن
 عتیق ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حیات و بعد اللہ بن ثابت کو آئے دیکھا کہ مغلوب
 ہیں اونکو پکارا کچھ جواب نہ دیا استرجاع فرمایا کہا غلبنا علیک یا ابا الریح عورتیں چیخنے رونے
 لیکن ابن عتیق اونکو چپ کرنے لگے فرمایا چوڑو و جب واجب ہو جاوے گی تو ہر کوئی رونا و مالی

نہ روئے گی پوچھا وجوب کیا ہے فرمایا موت سداۃ الوداد و النساء صمیمین بن عمر
 سے آیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مردہ معذب ہوتا ہے مگر واللون کے رونے
 سے سیہ یہ بعد موت کے ہوتا ہے قبل موت کے میت نہیں کہلاتا ابن عمر نے کہا جب حضرت
 احد سے پھر کر آئے سار بنی عبد الاشمل کو سنا کہ وہ اپنے مالکین پر روتے ہیں فرمایا لیکن
 حمزہ کے لئے کوئی رونویا لیان نہیں ہیں زنانہ انصار آئیں وہ حمزہ پر سوئیں حضرت
 جاگ اڑے فرمایا خرابی ہو تمہاری تم ہنگامہ انگ روتے ہو انکو کہہ دو کہ یہاں سے چلی جاؤ
 آجکے بعد سے کسی مالک پر نہ روئیں سداۃ احمد یہ حدیث صریح ہے نسخ میں اباحت شریفہ
 کی فرق در بیان قبل موت اور بعد موت کے یہ ہے کہ موت سے پہلے امید ہوتی ہے رونا
 بغرض حذر ہوتا ہے جب مر گیا تو امید جاتی رہی قضا جم گئی اب رونے سے کیا فائدہ ہوگا
 ف مجوزین نے کہا جابر بن عبد اللہ کے باپ دن احد کے شہید ہوئے وہ کہتے ہیں میں رونا
 تھا لوگ مجھ کو منع کرتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم منع نہیں کرتے میری بھپی فاطمہؓ نے
 لگین حضرت نے کہا تو رویا نہ فرشتے اپنے پر وں سے اوپر سایہ کر رہے تھے یہاں تک کہ اوکو
 اوٹھا لینگے متفق علیہ یہ بھی صحیحین میں ابن عمر سے آیا ہے کہ سعد بن عبادہ بیمار ہوئے رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مع عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص و عبد اللہ بن مسعود
 کے اونکی عیادت کو آئے جب داخل ہوئے تو اوکو غشی میں پایا پوچھا کیا چلنے کے نہیں اسے
 رسول خدا پس حضرت روئے قوم نے جب آپکار ونا دیکھا تو رونے لگے فرمایا تم نہیں سنئے
 اللہ عذاب نہیں کرتا ہے آنسو پر اور نہ دل کے غم پر لیکن عذاب کرتا ہے اسپر اور اشارہ فرما
 طرف زبان کے یا رحم کرتا ہے حدیث اسامہ بن زید میں آیا ہے کہ گئے رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم پاس ایک صاحبزادی اپنی کے اڑنکا ایک بچہ موت میں تھا اوکو اٹھا کر حضرت
 کو دیا اوکی جان نکل رہی تھی گویا ایک شکنیزہ تھا حضرت کے آنسو بہ آئے سعد نے کہا یہ کیا
 ہے لے رسول خدا فرمایا رحمت ہے جو اللہ نے ولون میں اپنے بندوں کے رکھی ہے اللہ

اونہیں پر اپنے بندوں میں سے رحم کرتا ہے جو رحیم ہیں مسند امام احمد میں حدیث ابن عباس سے آیا ہے کہ رقیہ دختر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتقال ہوا عورتیں رونے لگیں عمر کوڑے سے اڑنکو مارنے لگے فرمایا جانے دو لے عمر روایا کرین لکن بچو تم اسے عورتوں بنیق شیطان سے پہر فرمایا کہ جو آنکھما اور دل سے ہے وہ اللہ کی طرف سے ہے اور رشتہ سے ہے اور جو ہاتھ اور زبان سے ہے وہ شیطان کی طرف سے ہے تہہ بھی سند میں عایشہ سے مروی ہے کہ جب سعد بن معاذ مگے حضرت اور ابو بکر و عمر آئے قسم ہے اللہ کی میں پہچانتی تھی رونا ابو بکر کا عمر کے رونے سے اور میں اپنے حجرہ میں تھی ابو ہریرہ کہتے ہیں ایک جنازہ حضرت پر گزرا جسپر روتے تھے اور میں ساتھ حضرت کے تھا اور عمر بن خطاب بھی ہمراہ تھے عمر نے رونیو اللہ کو جہڑ کا لٹکا حضرت نے فرمایا جانے دو لے ابن الخطاب نفس مصیبت زدہ ہے آنکھ لاشک ریز ہے عند قریب ہر واہ احمد ترمذی میں جابر بن عبد اللہ سے آیا ہے کہ کپڑا حضرت نے ہاتھ عبد الرحمن بن عوف کا اور پٹے طرف اپنے فرزند ابراہیم کے اڑنکو پایا کہ وہ جان دے رہے تھے حضرت نے اڑنکو لیکر اپنی گود میں رکھا اور روئے عبد الرحمن نے کہا تم روتے ہو اور تھنے رونے سے منع کیا تھا فرمایا نہیں و لکن منع کیا ہے بیٹے ذوا واز امحق فاجرا ایک چلانا وقت مصیبت کے تو چٹا مونہہ کا پہاڑ ناگر بیان کا دوسرے رتہ شیطان سے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے یہ بات بھی صحت کو پہونچی ہے کہ حضرت نے زیارت کی اپنی مان کی قبر کی اور رولایا اڑنکو جو گرد آچکے تھے یہ بھی صحیح ہے کہ اپنے بوسہ لیا عثمان بن مظعون کا نیتنگ کہ بے آنسو مونہہ پر اور خبر دی موت جعفر و اصحاب جعفر کی اور دونوں آنکھوں آنسو جاری تھے ابو بکر رضی اللہ عنہ نے بوسہ لیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اور وہ تھے اور روئے ف یہ بارہ جھٹین ہیں جو دلا کرتی ہیں عدم کراہت بکا پر سوا حل کرنا احادیث نبی کا بکا رے ستین اوس رونے جیسکے ساتھ نب و نیا حت ہوا سیلے بعض الفاظ حدیث عمر میں آیا ہے کہ المیت یعذب ببعض بکاء اہلہ علیہ اور بعض احادیث میں

یوں آیا ہے یعد ب بجا بیع علیہ بخاری میں آیا ہے عمر نے کہا چوڑا و اونکو روئین
ابی سلیمان پر یعنی خالد بن الولید پر جب تک کہ نفع یا قلقہ نہ نفع کہتے ہیں سر پر خاک
ڈالنے کو قلقہ کہتے ہیں آواز کو ربا دعوی نسخ حدیث حمزہ کا سوسہ بات صحیح نہیں ہے کہ
اوسکے یہ معنی ہیں کہ لایمکن علی ہا لک بعد الیوم من قبل احمد دلیل اس پر یہ ہے کہ
اکثر نصوص اباحت تاخر ہیں غزوہ احد سے از انجاء حدیث ابی ہریرہ ہے کہ چونکہ اسلام صحت
از کاسنہ سات ہجری میں تھا از انجاء رونا پر جعفر و صاحب جعفر پر اور یہ شہ میں شہید ہو تو از انجاء رونا زینب پاکو
ادنی شہ میں ہوئی تھی از انجاء رونا ہے سعد بن معاذ پر اور وہ سنہ پانچ میں مرے تھے از انجاء
کریہ کرنا ہے پاس قبر مادر کے اور یہ عام فتح سنہ آٹھ میں ہوا تہی یہ بات کہ موت سے پہلے
حذر کے لئے رونا جائز ہے بخلاف ما بعد موت کے سو جواب اوسکا یہ ہے کہ موت سے پہلے رونا
حزن سے ہوتا ہے وہ حزن بعد موت کے زیادہ تر ہے تو رونا بعد موت کے اولی تر برخصت
ہوگا بہ نسبت اوس حالت کے حسین امید زندگی تھی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سیطرف
اشارہ فرمایا ہے بقولہ تدفع العین و تحزن القلب ولا نقول ما یحظ المرء وانا
بفراقک یا ابراہیم لمحزونون ۛ

فصل

دوسرا منہب و نیاحت ہے احمد نے نص کی ہے اوسکی حرمت پر کہما نیاحت مصیبت ہے احتباب
شافعی وغیرہم نے کہا ہے نوح حرام ہے ابن عبد البر کہتے ہیں علما کا اجماع ہے اس بات پر کہ
نیاحت مرد و عورتوں کو جائز نہیں ہے بعض اصحاب متاخرین احمد نے مکروہ ثلثیہ یا ہے
لفظ ابو الخطاب کا ہدایہ میں یوں ہے کہ مکروہ ہے منہب و نیاحت و نوچنا موندہ کا پہاڑ ناگریا
کا نگے پاؤں پہنا کر صواب یہ ہے کہ حرام ہے کیونکہ حدیث ابن مسعود میں مرفوعاً نزدیک نہیں
کے آیا ہے وہ ہم میں سے نہیں ہے جو گالوں کو مارے گریہ بان پہاڑے جا بیت کی طرح چلاوے

پکارے صحیحین میں ابو بردہ سے آیا ہے کہ ابو سوسئ بیمار ہو گئے اور کونخوش آگیا اور کاسر گو دین
 ایک گھر کی عورت کے ساتھ کچھ اوسپر رو کر سکے جب بیوش بن آئے کہا میں بری ہوں اوس سے
 جس سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بری ہیں صالقه حائقہ شاقہ سے حدیث مغیرہ بن شعبہ
 کا لفظ مرفوع یوں ہے جسپر نوحہ کیا جاتا ہے وہ معذب ہوتا ہے اوس نوحہ سے رواہ الشیخ
 صحیحین میں ام عطیہ سے آیا ہے کہ عہد لیا ہم سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیعت میں
 اس بات کا کہ ہم نوحہ نہ کریں کسی عورت نے اس عہد کو پورا کیا مگر پانچ عورتوں نے ابن عمر کا
 لفظ صحیح بخاری میں مرفوعاً یوں ہے میت معذب ہوتا ہے اپنی قبر میں بسبب نوحہ کے جو اسپر
 کیا جاتا ہے صحیح مسلم میں ابوالکاسعری سے مرفوعاً آیا ہے چار چیزیں ہیں میری امت میں
 امر جاہلیت سے جنگو وہ نہین چھوڑتے فخر کرنا ساتھ احباب کے طعن کرنا انساب میں استفا کرنا
 نجوم سے نیاحت کرنا یعنی میت پر چہر فرمایا ناسخہ اگر مرنے سے پہلے توبہ نہ کر لگی تو قیامت کے دن
 اوسکو سہال قطران کا درجہ ہوگا پھنسا یا جاوے گا سنن ابوداؤد و ترمذی ابی اسید روایت
 ہے کہ ایک عورت نے کہا عہد لیا گیا ہے ہم سے اس بات کا کہ ہم نہ فرمانی نہ کریں نہ مومنہ نہ چہین نہ
 جیحین نہ جلاوین نہ واولا کریں نہ گریبان پہاڑین نہ بال کسوطین آئیں کہتے ہیں حضرت صلی
 علیہ وآلہ وسلم نے عورتوں سے عہد لیا ہے اس بات کا جبکہ بیعت لی کہ نوحہ نہ کریں آؤتھوں نے
 کہا کہ اے رسول خدا کچھ عورتوں نے ہماری مسعدت و مدد کی تھی جاہلیت میں نبلا ہم انکی
 مسعدت اسلام میں نہ کریں فرمایا اسلام میں اسعاد نہین ہے رواہ احمد اوپر یہ بات گزری
 ہے کہ جو کام ہاتھ و زبان سے ہوتا ہے وہ طرف سے شیطان کے ہے اور دوا و ازین احق
 فاجر ہیں ایک صوت نزدیکی سے دوسرے رے شیطان تسند احمد میں حدیث ابی ہوسئ
 سے مرفوعاً آیا ہے کہ میت معذب ہوتا ہے بکارجی سے جسوقت کہ ناسخہ یوں کہتی ہے واعضد
 وانا صولہ واکسیا لا مردہ کو کہنے پکارتے ہیں کہ کیا تو اسکا بازو مددگار کپڑا دینے والا تھا
 صحیح بخاری میں نعمان بن بشیر سے آیا ہے کہ عبد اللہ بن رواحہ بیوش ہو گئے اور انکی بہن عمرہ لگی

وہ کتنی تھی واجبلاہ واکذا واکذا اس طرح پر اسنے کسی ایک اوصاف کا شمار کیا جب اونکو
ہوش آیا کہا جو کچھ تو نے میرے حق میں کہا مجھ سے کہا گیا کہ کیا تو ایسا ہی تھا جب وہ مر گئے
تو اونکی بن نہ روئیں ف یہ فضائل بھلا کس طرح حرام نہ ہونگے انہیں تو تنگی ہے رب عز وجل یہ
اور وہ کام ہے جو خلاف صبر ہے جان کو ضرر دینا اللہ سے ظلم کرنا مال کا تلف کرنا جو وصف
اوس میت میں نہیں ہے اوسکا بیان کرنا کچھ شک نہیں کہ تحریم و تشدید اس سے کم میں ثابت
ہوتی ہے ف جو لوگ مجھ و زب و نیاحت کو باوجود کراہت کے مباح کہتے ہیں اونکی دلیل یہ ہے
کہ وائد بن اسقع و ابی وائل نوح سستے تھے شکایت کرتے تھے صحیحین میں ام عطیہ سے آیا ہے کہ
جب یہ آیت اتری یا ایہا النبی اذ اجاءک المومنات یبا یغضک الہن تو اوس میں ایک
نیاحت بھی تھی جیسے کہا اے رسول خدا اگر آل فلان کہ اوہوں نے جاہلیت میں میری مدد
کی تھی مجھکو بھی ضرر دے کہ میں اونکی مدد کروں فرمایا لا الہ الا فلان دوسری روایت میں
یون ہے کہ بیعت کی ہم نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پس پڑ ہی ہم پر یہ آیت اور
سخی کی ہکو نیاحت سے ایک عورت نے اپنا ہاتھ کاٹ کھایا کما فلان عورت نے میری مدد کی تھی
میں اوسکا بدلہ لاکر ناچا ہتی ہوں حضرت نے اوسکے کچھ نفرمایا وہ چلی گئی پھر واپس آئی حضرت
نے اوس سے بیعت لی اس میں دلیل ہے اس بات پر کہ بعض کو اذن نیاحت دیا تھا اس سے ثابت
ہو کہ نہی تنزیہی ہے نہ تحریمی اور حل اوسکا حجرہ پر ان سب مسائل سے واسطے جمع میں لاؤ
کے متعین ہے ف حریم کہتے ہیں سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا معارضہ کسی
شخص کے قول و فعل سے نہیں ہو سکتا ہے کوئی کیون نہ کوکتا ہی بڑکیون نہوارہ ایکینٹ کو دیکر
پر ضرب کر سکتے ہیں جو نصوص صحیحہ پر مبنی ذکر کئے ہیں وہ متعل تاویل نہیں ہیں اوپر انعقاد
کا ہوا ہے وہ عورت جس سے استثنائے آل فلان کا فرمایا اور جس عورت سے سکوت کیا یہ حکم
خاص ساتھ اون دونوں کے تھا دو وجہ سے ایک یہ کہ نیت کمالا اسعاد فی الاسلام
دوسر یہ کہ وہ دونوں تازہ عہد باسلام تھیں اونکو جائز و حرام میں اوسوقت تک کوئی

تمیز حاصل نہ تھا تاخیر بیان کے وقت حاجت سے جائز نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہ حکم
ارن و ونون سے تجاوز نہیں کرتا ہے ۛ

فصل

ہاں تھوڑے کلمے جبکہ سچے اچھے ہوں نہ بطور نوحہ و تخط تو وہ حرام نہیں ہیں نہ منافی صبر و آہ
کے اس پر نص ہے امام احمد کی کیونکہ سند میں حدیث اس سے آیا ہے کہ ابو بکر بعد وفات نبی صلی اللہ
علیہ وسلم اوپر داخل ہوئے اور اپنا مونہ درمیان دونوں آنکھوں کے اور دونوں ہاتھ
کنپٹی پر رکھ کر یوں کہا و انبیاء و اخیلاہ و اصفیاء بخاری میں بھی اس سے مروی ہے
کہ جب حضرت بیمار پڑے آپ کو کرب نے گھیر لیا فاطمہ نے کہا و اکرب ابتاہ فرمایا تیرے باپ پر بعد
آج کے دن کے کچھ کرب نہوگا جب انتقال ہو گیا کہا یا ابتاہ اجاب سر باد عاکہ یا ابتاہ جنۃ اللہ
ہا و اہ یا ابتاہ الی جبریل انفاہ جب دفن ہوئے کہا اے اس کیا تمہارا جی خوش ہوا کہ تم نے
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر پھر کر مٹی ڈالی اور خود آنحضرت نے فرمایا ہے کہ ہم تیری
جدائی سے اے ابراہیم علیہ السلام کی بات کہنا جہین تغلم واسطے مقدور کے اور خفگی
و تسخط واسطے رب کے و اسخا طرب کا نہ نکلے مثل حجر درونے کے ہے ۛ

فصل

یہ قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ میت معذب ہوتا ہے نیا مت کرنے سے اوپر روایت عمر بن
خطاب و ابن عمر و غیرہ بن شعبہ و عمران بن حصین و ابو موسیٰ سے ثابت ہوا ہے لوگوں کے طریق
اوسمیں مختلف ہیں ایک گروہ نے کہا اللہ تعالیٰ اپنی خلق میں جیسا چاہتا ہے ویسا تصرف کرتا
ہے اللہ کے افعال معل نہیں ہوتے درمیان تغذیہ کے نوحہ کرنے سے میت پر اور درمیان تغذیہ
کے سبب اوس چیز کے جو طرقت میت کے منسوب ہے کچھ فرق نہیں ہے وہ سب کا خالق ہے اطفال

بر عذاب کہے اس تقریر و لہجہ سے عمل آیت شریف پر اور اجراء حدیث کا اس کے عموم پر اکثر موار
 میں حاصل ہو جاتا ہے عائشہ کا انکار بعد روایت ثقات کے لائق اعتماد نہیں ہو سکتا ہے اسلئے
 کہ وہ ایسی جگہ حاضر ہوتے تھے جہاں عائشہ حاضر نہیں ہوتی تین جواؤں کے غائب تھا وہ اس جگہ
 حاضر تھے اور احتمال ہو و غلط کا سبب بعد یہ ہے خصوصاً حق میں پانچ اکابر صحابہ کے اور جہاں
 حق میں یہودی کے فرمائی ہے وہ کچھ اس امر سے مانع نہیں ہے کہ جسکو ان پانچ صحابی نے روایت
 کیا ہے اسکو شاید اور اوقات میں فرمایا ہو پھر خود عائشہ محجوب ہیں اپنی اس روایت سے
 کہ ان اللہ میزید الکافر عذاباً ابابکاء اہلہ علیہ کیونکہ جب زیادت عذاب کا فر کی فعل غیر
 سے متنع نہ ہوئی باوجودیکہ مخالف ظاہر آیت ہے تو حق میں مسلمان کے بھی مانع نہ ہوگی اللہ پاک
 جس طرح اپنے بندہ مسلمان پر ظلم نہیں کرتا ہے اسی طرح کسی کافر کو بھی مظلوم نہیں فرماتا ہے

فصل

ابن القیم نے فرمایا ہے کہ یہ احادیث ان کلمات کی محتاج نہیں ہیں نہ انہیں بجد اللہ تعالیٰ
 کوئی اشکال ہے نہ کسی طرح کی مخالفت ظاہر قرآن شریف ہے نہ کوئی مخالفت کسی قاعدہ شرع
 کی ہے نہ متفقین بین عقوبت انسان پر گناہ غیر سے اسلئے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے یہ نہیں فرمایا ہے کہ میت معاقب ہوتا ہے رونے سے اپنے اہل کے اوپر اور ان کے نو حکمرانوں
 سے بلکہ یوں ارشاد کیا ہے کہ وہ معذب ہوتا ہے بسبب اسکے سوا سمین کچھ شک نہیں ہے کہ گھر
 والوں کا روناد ہونا موجب اسکے ایلام و تعذیب کا ہوتا ہے جو عالم اسکو اونکے رونے سے
 ہوتا ہے وہی اسکے لئے عذاب ہے اور یہ عذاب عام تر ہے عقاب سے اور اعم مسلمہ انھیں کو نہیں
 ہوتا ہے دیکھو حضرت نے فرمایا ہے سفر ایک قطعہ ہے عذاب کا یہ عذاب بیمار کو کافرو و نون کو
 حاصل ہوتا ہے یہاں تک کہ میت الم پاتا ہے اپنی قبر میں اپنے ہمسایہ کے عقاب سے اور اسکو
 ایذا ہوتی ہے جس طرح کہ کسی انسان کو دنیا میں مشاہدہ عقوبت جاری سے ایذا ہوتی ہے سو عقیبت

بالجہت پر حرام روزانہ روتے ہیں بواہل جاہلیت کیا کرتے تھے اوسیکانام اونکے نزدیک بکار
آتا اونکو ناپظ و مشرین ذکر اوسکا آیات تو مردہ اپنی قبرین سبب اوسکے متالم ہوتا ہے یہی اوسکا
عذاب ہے اور سپر کیا کرکے سے وہندہ طریقۃ سیخنا رحمۃ اللہ تعالیٰ فی ہذا الاحادیث و
باللہ التوفیق

باب اس بیان میں کہ صبر آدھا ایمان ہے

ایمان آگے دو حصے ہیں آدھا صبر ہے آدھا شکر ہے اسلئے اللہ نے درمیان صبر و شکر کے جمع فرمایا
ہے اس آیت میں ان فی ذلک لآیات للکل صبار شکور یہ آیت چار سورتوں میں آئی ہے
سورہ البقرہ سورہ عم سورہ سبأ سورہ لقمان پر اس تحفیف کے لئے اعتبارات ہیں
ایک یہ کہ ایمان نام ہے مجموع قول و عمل و نیت کا یہ راجع بہ طرین دو شرط کے فعل و ترک فعل
عمل کرنا ہے اللہ تعالیٰ پر یہی حقیقت ہے شکر کی ترک صبر کرنا ہے معصیت سے اللہ کا دین
ان دونوں چیزوں کا فعل مامور ترک مخطور ہے و دوسرا اعتبار یہ ہے کہ ایمان کی بنیاد
دور کن پر ہے یقین و صبر اگر کن اس آیت میں مذکور ہیں وجعلنا ہدایۃ یهدون
بأمرنا لکما صبرا واکفوا انبات تنہون سو یقین سے حقیقت امر و نسی و ثواب و عقاب کی
معلوم ہوتی ہے اور صبر سے اللہ تعالیٰ کا ہوتا ہے اور صبر اپنے جی کو منی عنہ سے باز
رکھتا ہے اور نہیں حاصل ہونا قصہ شوق ساتھ امر و نسی کے جو پاس سے اللہ کے ہے اور
ساتھ ثواب و عقاب کے مگر یقین و ممکن نہیں ہے دوام فعل مامور و کف نفس فعل مخطور
مگر ساتھ صبر کے اسلئے صبر نصف ایمان نصف ثانی شکر ہے وہ فعل مامور و ترک ہی سے حاصل
ہوتا ہے ف تمیز اعتبار یہ ہے کہ ایمان عمل ہے تو ان دل و زبان کا کام ہے عمل دل
و جوارح کا کام ہے بیان اس مطلب کا یہ سننے دل سے پہچانا اور زبان سے اقرار کیا
وہ دوسن نہیں ہے لکما قال تعالیٰ عن قوم فرعون و جہنم و ایمان و استیفقوا الفسح

وَمَا قَالَ عَنْ قَوْمِ عَادٍ وَقَوْمِ صَالِحٍ وَعَادًا وَثَمُودَ وَفُلَاقِينَ

لَكُمْ مِنْ مَسَاكِنِهِمْ وَزَيْنِ لَهُمُ الشَّيْطَانُ اَعْمَالُهُمْ فَصَدَّ عَنْهُمُ السَّبِيلَ وَكَانُوا

مُتَّبِعِينَ وَقَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا انْزَلَ هَؤُلَاءِ اِلَّا اِلَهِاتُ

وَالْاَسْرَافِ بَصَافًا تَرَانِ لَوْ كُنْ كَقَوْلِ قَلْبٍ كَا حَاصِلِ تَمَاجُكُمُ مَعْرِفَتِ يَعْلَمُ كَقَوْلِ بَيْنِ كُنْ مَعْنَا

مومن نہ تھے اسطرح جسے زبان سے کہا جو اس کے دلمین نہیں ہے تو وہ بھی اسے کہتے ہی

مومن نہیں ہوتا ہے بلکہ بخیارہما فقین کے ہے اسطرح اگر دل سے پہچانا اور زبان سے اقرار

کیا تو فقط اتنی بات سے وہ مومن نہیں ہوتا ہے جب تک کہ عمل قلب بجا نہ لائے جیسے شب و

بغض و موالات و منادات جاپے کہ اللہ و رسول کو محبوب رکھے اولیاء اللہ سے موالات

کرے اعداء کا معاوی ہو دل سے نرے اللہ کا مستسلم ہو متابعت و طاعت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ملتزم ہو شریعت کا ظاہر و باطن امتقاد موجب یہ ہے

بھی وہ کافی اور اسکے کمال ایمان کو نوکھیا تک کہ مامور ہے کہ بجا لائے سب

ہیں ایمان کے جنہر اسکی بنیاد قائم ہے احکام حج طرف اسی علم و عمل پیکر ہے نہ عمل میں کفائت و داخل

ہے جو متعلق نہی ہے اور یہ دونوں بغیر صبر کے حاصل نہیں کیے ہیں پس ایمان دونوں پر ایک

صبر و سرا و علم و عمل جو متولد ہے اوس سے فوج تہلکے کر رہے کہ نفس کو دو قوتیں ہیں

ایک قوت اقدام کی دوسری قوت اجسام کی نفس و نئے سے اپنی ان دونوں قوتوں کے

متر و در رہتا ہے محبوب پر پیش قدمی کرتا ہے مکروہ سے ہربا استکارا دین پڑا اقدام اجسام ہے

اللہ کی طاعت پر اقدام کرے اسکی معصیت سے بٹنے والا دونوں کا حصول بغیر صبر کے ممکن

نہیں ہے ف پانچواں اعتبار یہ ہے کہ سارا دین نیت و رغبت ہے مومن وہی ہوتا ہے

جو راغب رہے ہو قَالَ تَعَالَى اَللّٰهُمَّ كَانُوا يَهْرَعُونَ فِي الْخِيَرَاتِ وَبَدَعُوا نَسَا

رَافِئًا وَرَهْبًا اَوْرَاسَ وِعَامِيْنَ جَوْفَتِ نَوْبِيْ نَظَرِيْ جَالِيْ يَحْصِيْ خَيْرِيْ مِيْنَ اَيَّامِيْ

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ نَفْسِیْ اَلِیْکَ وَوَجْهَتِیْ اَلِیْکَ وَفَوْضَتِیْ اَمْرِیْ اَلِیْکَ وَالْخَیْرَاتِ

ظہری الیہ رغبتہ و مرہبۃ الیہ سو ہمیشہ مومن راغب را سب ہو تا ہے رغبت و مرہبت
 کا قیام نہیں ہوتا مگر ساق صبر پر محبت حاصل علی العبر ہوتی ہے رغبت طرف شکر کے قابل بنتی
 ہے ف چٹا اعتبار یہ ہے کہ بندہ جو کچھ اس گھر میں کرتا ہے وہ و حال سے باہر نہیں ہے
 یا نافع ہے دنیا و آخرت میں یا مضر ہے اون دونوں میں یا ایک جگہ نافع ہے دوسری جگہ
 میں مضر ہے اشرق اقسام انہیں وہ ہے کہ جو چیز آخرت میں نافع ہے وہ کرے جو وہاں مضر ہے
 اوسکو چھوڑ دے یہی حقیقت ہے ایمان کی سو بجا لانا اوس چیز کا جو نافع ہے اوسکیو شکر کرتے ہیں
 ترک کرنا اوس چیز کا جو مضر ہے اوسکیو صبر کرتے ہیں ف اعتبار اتوان یہ ہے کہ آدمی جدا
 نہیں ہو سکتا کسی امر سے جسکو کرے اور نہی سے جسکو چھوڑے اور قرعے سے جو اوپر جاری ہوتی ہے
 اور فرض بندہ کا ان تینوں امر میں وہی صبر و شکر کرنا ہے فعل ہا مور شکر ہے ترک منظور صبر ہے
 انی طرح صبر علی المقدور بھی صبر ف اعتبار اتوان یہ ہے کہ بندہ مومن ا و داعی ہیں ایک داعی
 طرف دنیا و شہوات و لذات دنیا کے بلاتا ہے دوسرا طرف اللہ و دار آخرت اور نعیم عظیم کے جو
 واسطے اپنے اولیاء کے تیار کر رکھی ہے دعوت کرتا ہے سو عصیان داعی شہوات و ہویٰ کا صبر
 اور اجابت کرنا داعی خدا و دار آخرت کا شکر ہے ف اعتبار اتوان یہ ہے کہ ماردین کا دوا
 اصل پر ہے ایک عزم دوسرے ثبات یہی دونوں اصلین حدیث میں نزدیک احمد و نسائی
 کے مروفاً آئی ہیں اللہم فی اسئالک الثبات فی الاصر والعزيمة فی المرشد سواصل
 شکر کی صحت عزمیت ہے اصل صبر کی قوت ثبات ہے جب بندہ مؤید بعزمیت و ثبات ہوا تو مؤید
 بمعوت و توفیق ہوا ف دسوان اعتبار یہ ہے کہ بنیادین کی دواصل پر ہے ایک حق دوسرا
 صبر نہیں دونوں امر کا ذکر اس آیت شریف میں آیا ہے و تواصوا بالحق و تواصوا بالصبر
 بندہ سے مطلوب یہ ہے کہ اپنے نفس میں عامل بالحق ہو پھر اوسکو لوگوں میں بھی جاری ساری
 کرے یہی حقیقت ہے فکر کی اور یہ ممکن نہیں ہے مگر ساتھ صبر کرنے کے اس وجہ سے صبر نصف
 ایمان ٹھیسرا

باب اس جھکڑے میں کہ صبر افضل ہے یا شکر

ابو الفرج ابن ابی حزمیؒ نے تین قول ذکر کئے ہیں ایک یہ کہ صبر افضل ہے دوسرے یہ کہ شکر افضل ہے
تیسرے یہ کہ دونوں برابر ہیں جس طرح عمر بن خطابؓ نے کہا ہے کہ اگر صبر و شکر دو اونٹ ہوتے
تو میں کچھ پر واکھڑا کہ کس پر سوار ہوں ہم آجگہ ہر گروہ کی جنتیں جدا جدا ذکر کرتے ہیں اور
مالہا و ما علیہا لکھتے ہیں ف صابرین کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے صبر و اہل صبر پر ثنا و مع کی ہے
خیر دنیا و آخرت کو اوپر معلق فرمایا ہے اپنی کتاب پاک میں نوٹے جگہ ذکر صبر کا کیا ہے نصوص احادیث
میں جو کچھ ذکر صبر کا آیا ہے وہ اوپر گزر چکا وہ دلیل ہے اس بات پر کہ صبر افضل ہے شکر سے فضیلت
صبر میں ایک یہی حدیث کافی ہے الطاعہ الشاکر، منزلة الصالح الصابر اس حدیث کو
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معرض تفضیل صبر و رفق درجہ صبر میں شکر پر ذکر فرمایا ہے
شاکر کو بھی صابر کیا ہے شکر والے کو صبر والے سے تشبیہ دی ہے رتبہ مشبہ بہ کاشبہ اعلیٰ ہوتا
ہے جیسے وہ حدیث مد من الجھر کعابد وثن اسک، اور یہی بہت نظائر ہیں ہم جب درمیان نصوص
ارادہ فی الصبر و ارادہ فی الشکر کے موازنہ کرتے ہیں دونوں کو باہم تولتے ہیں تو نصوص
صبر کو اضعاف نصوص شکر کا پاتے ہیں اسلئے جبکہ نماز و نیکی منکر افضل اعمال ہوئے تو جسدہ
حدیثیں اونہیں آئی ہیں وہ احادیث سائر ابواب سے کہیں زیادہ و بیشتر ہیں تو احادیث
نبویہ کو کسی باب میں زیادہ تر باب الصلوٰۃ و الغزو سے پنا و لگا آئیے سوا یہ بات ہے کہ صبر
ہر باب اور ہر مسئلہ میں ابواب و مسائل دین سے داخل ہوتا ہے ایسے ایمان سے بمنزلہ سر کے
جسکے ٹیلے اللہ نے شکر پر تعلیق زیادتی فرمائی ہے لکن شکر تمام لایمید نکم صبر پر جزا
بیمحاب کو معلق کیا ہے انہما فی الصابرون اجر ہم بغیر حساب جزا شاکرین کو معلق کیا ہے
فرمایا و سبحنہ اللہ الشاکرین و سبحنہ صابرین کو مقید باحسان کیا
ہے فرمایا و لجنین الذین صبروا اجر ہم باحسن ما كانوا یعملون حدیث صحیح میں فرمایا

نہیں ہے کہ اللہ ہمراہ اپنے بندے کے ہر بعض عارفین نے کہا ہے صبر والے خیر دارین کی
 لگے اسلئے کہ انہوں نے اللہ کی معیت و ہمراہی پائی و قولہ واصبر لحکم ربک فانک
 ناجتہنا یہ آیت شریف متضمن ہر حراست و کلاہت و حفظ صابر کو صابرین سے نین چیزوں
 کا وعدہ کیا ہے ایک صلوٰۃ دوسرے رحمت تیسرے ہدایت اولئک علیہم صلوات من
 ربہم ورحمۃ واولئک هم المصلون اتعین صبر ہایت کا اہل صبر میں فرمایا ہے صبر
 کو دو آیتوں میں عزم امور میں سے بتایا ہے اپنے رسول کو حکم دیا ہے کہ تشبیہ ہوں ساتھ
 صبر رسول اولی العزم کے ف دلیل وال ہے اس بات پر کہ نہ کرنا دنیا میں تغلل دنیا کا جنگ
 کہ ممکن ہو افضل رہے استکثار دنیا سے سوز ہر کرنا دنیا میں حال صابر کا ہے استکثار حال شاہ
 کا ہے تسبیح علیہ السلام سے پوچھا تھا در آدمی ایک خزانہ ہر گز سے ایک تو قدم بڑا کر چلا گیا کچھ
 التفات نکلیا دوسرے نے اس کو لیکر طاعت خدا میں صرف کیا کون افضل ہے کہا جسے التفات
 نکلیا مومنہ پیر کر چلا گیا وہ نزدیک اللہ کے افضل ہے اس قول کی صحت پر یہ بات دلیل ہے کہ
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بیعت کنوز ارض کو عرض کیا گیا تھا اپنے نلیا بلکہ یہ کہہ کہ
 ایک دن ہو کار پہنکا ایک دن سیر شکم ہو گا اور اگر لیتے تو ضرور مرضات و طاعت آئیں میں خرچ
 کرتے مگر مقام پہنچنے پر یہ کو اختیار کیا ف یہ بات معلوم ہے کہ کمال انسانی تین چیزوں میں
 ہوتا ہے ایک عمل و حال علم ہے ساتھ اللہ کے اور ساتھ اسرار و صفات و صفات و افعال
 مترتب ہوتے ہیں مرضات پس اقدس بخدا کا طرف اللہ کے ساتھ حب و خوف و جلال کے
 آئیں کے آپے اسکی جزا اللہ نافی الاخرت اجل مقاصد معرفت و محبت خدا ہے اس پر جزا
 کے یہ اشرف ہے طرف لقا خدا کے نعم ہے ساتھ ذکر اللہ کے یہ اجل سعادت مانی کہ یہ
 کرنا ہے یہ وہ غایت جود اتم مطلوب ہوتی ہے بندہ کو پورا شعور اس بابہ حسن کیا
 دنیا و ہے جب ہوتا ہے کہ پردہ کھل جاتا ہے دنیا کو چھوڑ دیتا ہے آخرت میں فرعون
 کہ

داخل ہوتا ہے

اور پردہ خاک نغمہ ہا بست ہے	انگہ شنوئی کہ گوش ہر خاک نہی
-----------------------------	------------------------------

ورنہ وہ دنیا میں ہے گو بعض شعور اسکو حاصل ہو لیکن وہ شعور کامل نہیں ہوتا ہے بسبب اون
 معارضات کے جو اوپر گزرتے ہیں اور بسبب اون محن کے جنکے ساتھ اسکا امتحان لیا جاتا ہے
 والا کوئی سعادت حقیقت میں سوا اسکے نہیں ہے سارے علوم و معارف اس معرفت کے
 نتائج ہیں اسی شناخت کے لئے مراد ٹھہرے ہیں تقاضات علوم کا فضل میں مطابق قرب و بعد
 انصاف کے ہے طرف اس معرفت کے ستوجو علم قریب الانصاف ہے طرف علم باللہ واسمائہ وصفاتہ
 کے وہ اعلیٰ ہے مادونہ سے جی حال دل کا ہے کہ جو حال ادنیٰ الی المقصود، وہ مادونہ
 سے اشرف ہے جی حال اعمال کا ہے کہ جو عمل اقرب طرف تکمیل اس مقصود کے ہے وہ اپنے
 غیر سے افضل ہے ایسے نواز و تفضیل کا افضل اعمال ہیں یا اسلئے افضل ہیں کہ قریب الانصاف ہیں
 طرف اس مقصود کے جسکے لئے وہ پیدا کیا گیا ہے اور ایسا ہی ہونا ہی چاہئے کیونکہ جسقدر کوئی
 شے اقرب الی الغایۃ ہوگی اتنی ہی وہ افضل ہوگی اوس چیز سے جو بعید عن الغایۃ ہے سو
 جو عمل معتد و مہتمم ہے طرف معرفت خدا و اسماء و صفات و معیت و وفود و رجاء اتنی کے وہ
 افضل ہے اوس عمل سے جو ایسا نہیں ہے اور جب چند اعمال اس انصاف میں مشترک ہونگے
 تو افضل اون میں وہی عمل ٹھہرے گا جو اقرب الی المقصود ہے ایسے جبکہ طاعات اس انصاف میں
 مشترک ہوئے تو مطلوب اللہ ٹھہرے اور معاصی جبکہ حجب و قطع قلب میں اس غایت سے مشترک
 ہوئے تو منہی عنہا ٹھہرے تا فی طاعات و معاصی کی بحسب درجات ہوتی ہے ف اس جگہ ایک
 اور کام کی بات ہے جسکا سمجھنا بوجہنا چاہئے وہ یہ ہے کہ کبھی ایک عمل عین حق میں کسی ایک
 شخص کے افضل ہوتا ہے اور دوسرا عمل حق میں اوسکے غیر کے افضل ٹھہرتا ہے غنی جسکے
 پاس بہت سامان ہے اور اسکا جی خرچ کرنے کو نہیں چاہتا اوسکے لئے صدقہ دینا یا ثار مال
 کرنا افضل ہے قیام یل صیام نہار سے بطریق نافذ کے فرد شجاع شدید الباس جسکی سطور سے

وٹن ڈرل ہے اوسکا ایک ساعت صف میں کھڑا ہونا عبادت اللہ سے لڑنا افضل ہے اور اس
 حج و صوم و صدقہ تطوع سے شخص عالم جو عارف کتاب و سنت و حلال و حرام و طرق غیر
 شرعہ اوسکے لئے مخالفت کرنا لوگوں سے تعلیم و نصیحت کرنا دین میں افضل ہے عورت و تفریح
 وقت سے واسطے نماز و قرات قرآن و تسبیح کے والی امر بہ کو اللہ تعالیٰ نے اسلئے قائم و منصب
 کیا ہے کہ وہ درمیان عبادت اللہ کے حکم و فیصلہ حق کرے۔ اسکا ایک ساعت واسطے نظر کرنے
 کے مظالم و خصوصیات و انصاف مظلوم میں ظالم سے اور اقامت حمد و دو نصر حق و قبح باطل
 میں افضل ہے ساتھ برس کی عبادت سے نسبت غیر والی امر بہ اور جس کسی شخص پر شہوت
 نسا و خالبہ اوسکے لئے روزہ رکھنا غیر کے ذکر و صدقہ سے کہیں افضل ہے قرار رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کارروائی میں شامل کرو دیکھو کہ عمر و بن ابی اسحاق و خالد بن الولید وغیرہ
 کو والی و امیر و عامل مقرر کیا ابو ذر کو نہ کیا بلکہ یہ فرمایا کہ انی امر الی ضعیفا و انی احب
 الی ما احب لنفسی تاکہ ان علی اثنتین و لا تو لین عامل بتیم پھر انکو اور اوسکے
 غیر کو حکم کیا روزہ رکھنے کا فرمایا علیہ بالصوم فانہ لا حد لہ دوسرے سے کہا
 لا تغضب تیسرے سے کہا لا یزال لسانک رطباً من ذکر اللہ اللہ تعالیٰ جب کسی بندہ
 کے ساتھ ارادہ کمال کا کرتا ہے تو اوسکو توفیق استغفار و سع کی اور کام میں دیتا ہے
 جسکی استعداد اوسکو ہوتی ہے وہ اس قابل ہوتا ہے اوسکا ہتھیار رکھتا ہے جب وہ
 اپنی کوشش اس کام میں صرف کر دیتا ہے تو غیر پر بڑھ جاتا ہے لوگوں میں فائق ٹھہرتا ہے
 مکمل

ما خزال یسبق حتی قال جاسکا	لہ طریق الی العلیاء و حفظہ
اسکی مثال ویسی ہے جیسے کسی بیمار کے پیٹ میں درد ہو جب درد شکم کی دوا کھائیگا درد جاتا رہیگا اور جب درد سر کی دوا استعمال کریگا تو وہ موافق مرض کے نہ پڑیگی توشیح مطاع یعنی کنجوسی مثلاً مملکات سے ہے سو برس تک روزہ رکھو وہ اوسکو دوزخ کر گیا نہ قیام میل سے	

وہ زرائع ہوگی اسبطرح بیاری اتباع ہوئی واعجاب نفس کی ہے کہ کثرت قرات قرآن
 واستغفرغ وسیع علم و ذکر و زہد میں موافق اوسکے نہیں ہے اوسکی ذلیل دلسے وہی چیز ہے
 جو اوسکی ضد ہے فقرا افضل ہے یا مال جواب اسکا یہ ہے کہ فقرا اپنے عمل میں افضل
 ہے مال اپنی جگہ میں افضل ہے جب یہ قاعدہ جان لیا تو شکر کرنا بہ بدل مال ایک عمل صالح
 ہے جس سے دلکو ایک حال حاصل ہوتا ہے وہ حال زوال بخل و شح ہے بسبب خروج دنیا
 کے اوسکے ہاتھ سے پسرجہ امتیازی ہو جاتا ہے واسطے معرفت و محبت خدا کے یہ دوا ہے اوس
 دوا کی جو دلیمن تھی اور مقصود سے روکتی تھی رہا زہد سو وہ اس دوا و دوا و دوا
 سے استراحت میں ہے اوسکی قوت استغفرغ وسیع پر حصول مقصود میں وافر ہے اگر کوئی
 کے شایع نے اعمال پر حث کیا ہے طبیعت جب کسی دوا پر ثنا کی تو کچھ دلیل اس بات پر نہیں
 ہے کہ وہی دوا بعینہ مراد ہے اور نہ یہ کہ وہ اوس شفاست افضل جو اوس دوا سے حاصل
 ہوئی ہے تان اعمال علاج ہیں واسطے امراض قلوب کے مرض قلب کا غالباً معلوم نہیں ہوتا
 ہے اسلئے حث عمل مقصود پر کہ وہ شفا قلب ہے فرمایا ہے سو فقیر صدقہ گیر دوا بخل کو تیرے
 اندر سے باہر نکالتا ہے بطرح کوئی حجام خون مملک کو حجامت سے استخراج کرتا ہے اس سے
 معلوم ہوا کہ حال صابر کا مثل حال محافظ صحت و قوت کے ہے اور حال شاکر کا مثل حال
 متاوی با نواع ادویہ کے ہے واسطے دوا کرنے موافق قسم کے ۛ

فصل

شاکرین نے کیا تم تو اپنے طور سے آگے بڑھ گئے اوس مقام کو افضل ٹھیرا دیا کہ خیر اوسکا افضل
 تر ہے اوسکا جیسے کہ کوئی غایت پر مطلوب لغیرہ کو مطلوب لنفسہ پر مقدم کر دیا عمل کامل کو عمل
 اکمل پر فاضل کو افضل پر سابق ٹھیرا یا نہ شکر کا کچھ حق پہچانا نہ اوسکے مرتبہ کو پورا کیا حال کا
 اللہ تعالیٰ نے اپنے ذکر کو جو خلق سے مراد ہے اپنے شکر سے مفرور کیا ہے خلق و امر سے یہی

شکر اور ہے صبر خادم ہے خلق و امر کا وسیلہ ہے طرف ان کے عون ہے اون دونوں پر قال
تَعَالَى فاذا ذكره في اذكاركم و الشكر و اطي و لا تكفرون به شکر کو ترین ایمان کیا ہے پر یہ
 فرمایا کہ اللہ کو کچھ غرض عذاب خلق سے نہیں ہے اگر وہ شکر کریں ایمان لائیں **فَقَالَ تَعَالَى**
 مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ اٰلِكُمْ اِنْ شَكَرْتُمْ و امانتم یعنی اگر تم پورا کرو گے اس چیز کو جس کے لئے پیدا
 کئے گئے ہو اور وہ یہی شکر و ایمان ہے تو مجھ کو تمہارے عذاب کیسے بدلے کیا کام ہے پر یہ خبر دی
 کہ مخصوص بہت اتنی در بیان عباد اللہ کے یہی اہل شکر ہیں **فَقَالَ تَعَالَى** و كَذٰلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ
 بِبَعْضٍ لِّيَقُولُوْا اَمْ هُوَ الَّذِي عَلَّمَهُمْ مَا يَتْلُوْنَ اَلْحَقَّ اَلَيْسَ الَّذِي عَلَّمَهُمْ بِالشَّاكِرِيْنَ پر لوگوں کو تمہیں
 کیا ہے مرن شکر و کفر کے سوا بعض اشیا اللہ کو کفر و اہل کفر ہیں اشیاء و شکر و اہل شکر
 ہیں **قَالَ تَعَالَى** انا هدينا السبيل اما شاكر و اما كفور سليمان عليه السلام نے کہا
 تمہارا من فضل ربی لیونی الشكر ام الكفر و من شکر فافحا يشكر لنفسه و من كفر
 ربی غنی کریم **وَقَالَ تَعَالَى** و اذ تاذن ربکم لئن شكرتم لازيدنکم و لئن كفرتم
 ان عذابي لشديد **وَقَالَ تَعَالَى** ان تكفروا فان الله غنى عنكم و لا يرضى لعباده
 الكفر و ان يشكر و ايرضه لکم اسطرح کر آیات قرآن شریف میں بہت ہیں اللہ نے جا بجا
 در بیان شکر و کفر کے مقابل کیا ہے سو کفر مذہب شکر کی **وَقَالَ** و من ينقلب على عقبيه
 فلن يضر الله شيئا و سيحجزه الله الشاكرين شاکرین وہی لوگ ہیں جو اللہ کی نعمتوں
 پر ساتھ ایمان کے ثابت قدم ہیں متقلب، اعقاب پر نہیں ہوئے اللہ نہ تعلیق مزید کی شکر
 کے ساتھ کی ہے اور جو خدا کی طرف سے مزید ہے اس کی کچھ نہایت نہیں ہے جس طرح کہ اس کے
 شکر کی کچھ نہایت نہیں بہت سی جزاؤں کو رشیت پر موقوف کر کہا ہو **كَقَوْلِهِ** فِي الْقَائِلِينَ
يٰغِيْثُكَمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ اِنْ شَاءَ وَقَوْلِهِ فِي الْاِجَابَةِ فَيَكْشُهُ مَا تَدْعُوْنَ اِنْ شَاءَ
وَقَوْلِهِ فِي الرِّزْقِ و يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ **وَقَوْلِهِ** فِي الْمَغْفِرَةِ يَغْفِرُ
مَنْ يَشَاءُ وَقَوْلِهِ فِي التَّوْبَةِ و يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مگر جزا شکر کو ملتی

شیر یا ہے چنانچہ فرمایا وسیع ہی الشاکرین ابلیس عدوان اللہ کو جب قدر مقام شکر کی معلوم
 ہوئی کہ وہ اجہل و اعلیٰ مقامات ہے تو اسے اپنی غایت یہ شیرائی کہ لوگوں کو شکر کرنے سے
 قطع کر دے فقال ثم لا یتبہد من بین ایدہم ومن خلفہم وعن ایحانہم وعن
 شامائہم ولا یجدوا لکرمہم شاکرین اللہ نے شاکرین کا وصف یوں فرمایا ہے کہ وہ
 بندوں میں توڑے لوگ ہیں فقال تعالیٰ وقلیل من عبادہی الشکور امام احمد نے
 عمر بن خطاب سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے ایک آدمی کو سنا کہ اتنا اللہم اجعلنی من
 الاقلین پوچھا یہ کیا بات کہا اسے امیر المومنین اللہ نے فرمایا ہے وما احسن معہ الاقلین
 وقال وقلیل من عبادہی الشکور وقال الا الذین امنوا وعملوا الصالحات و
 قلیل ما ہم کہتا تو نے سچ کہا و کیا اللہ نے پہلے رسول پر جنکو طرف اہلارض کے بھیجا تھا
 کی ہے ساتھ شکر کے فرمایا ذریۃ من حملنا مع نوح انہ کان عیداً استکورا نوح علیہ السلام
 کو جو اس جگہ بالتخصیص ذکر کیا اور عباد کو انکی ذریت بتایا اس میں اشارہ ہے طرف اس بات
 کے کہ تم انکی اقتدار و وہ تمہارے باپ نانی تھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بعد عرق خلق کے کوئی نسل
 باقی نہیں رکھی مگر ذریت نوح علیہ السلام سے مکافال تعالیٰ وجعلنا ذریۃ ہم الباقین
 سو اس ذریت کو حکم دیا کہ وہ شبہ کرین اپنے باپ سے شکر کرنے میں اللہ کے کیونکہ وہ ایک بندہ
 شکر گزار تھے

نوح او سکا شکر جب لائے بجا	انہ عجب افکار رہے کسا
----------------------------	-----------------------

ف اللہ پاک نے یہ بھی خبر دی ہے کہ مابعد خدا وہی ہے جو شاکر ہے اور جو کوئی شکر گزار
 نہیں ہے وہ اہل عبادت خدا سے ہی نہیں ہے فقال تعالیٰ واشکروا للہ ان کنتم اراہ
 تعبدون موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ ملتی نہایت و رسالت و حکیم ساتھ شکر کے کرن فقال
 یا موسیٰ انی اصطفیتک علی الناس برسالاتی و بکلامی فخذ ما آتیتک و کن من الشاکرین
 اول وصیت جو اللہ نے انسان کو حق میں اس کے مان یا پ کے فرمائی ہے وہ یہی شکر ہے

ان اشکر لہ والوالدیک الی المصید پر یہ خبر دی ہے کہ رضا خدا کی اس کے شکر میں ہوتی ہے
 وان تشکر وایرضہ لکھ پر ابراہیم علیہ السلام پر ثنا فرمائی کہ وہ ہماری نعمتوں کے شاکر
 تھے ان ابواہیم کان امةً فانما لکھ حنیفاً ولکھ من المشوکلین شاکراً لا
 نعمہ اجتباہ وھدالہ الی صراط مستقیم است سے مراد اسجگہ مقتدی ہونا ہے جسکی اقتدا
 سارے لوگ خیر میں کرین قانت وہ ہے جو مطیع و مقیم طاعت خدا پر ہو حنیف وہ ہے جو خدا
 کی طرف موندہ کرے ماسوی اللہ سے موندہ پھیلے چہر ان صفات کو شکر نعمت پر ختم کیا شکر
 کو غایت مقصود خلیل علیہ السلام ٹھیرا پر یہ خبر دی کہ غایت خلق و امر سے بلکہ وہ غایت
 جسکے لئے سارے بندے پیدا ہوئے ہیں یہی شکر ہے فقال واللہ انہر حکم من بطون
 امہا تکر لا تعلمون شیئاً وجعل لکھ السمع والا بصر والافئدة لعلکم تشکرون
 یہ غایت خلق ہوئی رہی غایت امر و فرمایا ہے ولقد نصو لکھ اللہ بیدر وانتم اذلہ
 فاتقوا اللہ لعلکم تشکرون یہ بھی جائز ہے کہ لعلکم تشکرون تعلیل ہو قصار
 الہی کی واسطے اوتنے ساتھ نص کر کے اور واسطے امر کرنے کے اور کو ساتھ تقویٰ کے یا واسطے
 دونوں باتوں کے معاً اور یہی ظاہر ہے پس شکر غایت خلق و امر کا ٹھیرا پر اللہ پاک نے تفسیر
 فرمائی ہے اس بات کی کہ شکر کرنا اللہ کا امر ہے اللہ نے رسول کو بھیجا ہے لکھ اسلنا فیکم
 رسولاً منکم تیلو علیکھ ایا تناءو یزکیکم ویعلکھ الکتاب والحکمة ویعلکھ ما لکھ
 تکلونوا تعلمون فاذا ذکر و فی اذکر لکھ واشکر والی والا تفسرون معلوم ہوا کہ شکر
 مراد لہفہ ہے اور صبر مراد بغیرہ بلکہ صبر ایستے محمود ٹھیرا ہے کہ پوچھا نیوالا ہے طرف شکر کہ
 پس صبر خادم شکر ہوا صحیحین میں مرفوعاً آیا ہے کہ کھڑے ہوئے رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم یہاں تک کہ پاؤں آپکے پٹ گئے کہا گیا کہ آپ کیون یہ کام کرتے ہیں اللہ نے
 تو آپکے اگلے پچھلے گناہ سب بخش دیے ہیں فرمایا کیا میں بندہ شکر گزار نہوں سند و ترمذی
 کا لفظ یہ ہے کہ معاذ سے کہا میں تمہکو درست رکھتا ہوں تو نہ بھول تجھے ہر نماز کے یوں

کہا کہ اللہ اعفی علی ذکرک و شکرک و حسن عبادتک ہشام بن عروہ نے کہا یہ
 دعا تھی خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سواہ ابن ابی الدنیا ابن عباس مرفوعاً
 کہتے ہیں چار چیزیں ہیں جسکو دی گئیں اور کسودنیا و آخرت کی غیر دی گئی قبل شاکر بن ابان
 ذکر کرتے ہیں بلا پر صابری بی جو اپنی جان اور اسکے مال میں خیانت کرے مائشہ کا لفظ
 مرفوع یہ ہے تین انعام کیا اللہ نے کسی بندہ پر کسی نعمت کا پورا سنے جانا کہ وہ نعمت طرف
 سے اللہ کے ہے لیکن لکھا ہے اللہ اس کے لئے شکر اوس نعمت کا اور معلوم نہیں کی اللہ نے
 کسی بندے سے ندامت کسی گناہ پر مگر بخشد یا اسکو پہلے استغفار کرنے سے آدمی کوئی کچھ
 ایک دینار کو مول لیتا ہے پورا اسکو بہن کر اللہ کی حمد کرتا ہے وہ کپڑا اوسکے دونوں زانو
 تک نہیں پہنچتا ہے یہاں تک کہ وہ شرمین بخشد یا جاتا ہے سواہ ابن ابی الدنیا صحیح مسلم
 میں مرفوعاً آیا ہے اللہ راضی ہوتا ہے بندہ سے جو ایک نوالہ کھاتا ہے اور اللہ کی حمد کرتا
 ہے ایک گھونٹ پانی کا پیتا ہے اور پیر احمد اللہ کتاب ہے سو یہ جزا عظیم کہ اکبر انواع جزا ہے
 جس طرح خدا نے کہا و رضوان من اللہ اکبر بمقابلہ شکر کے ہے ساتھ حمد کے ابن ابی الدنیا
 مرفوعاً کہتے ہیں نہیں دیتا اللہ کسی بندے کو شکر پس محروم کرے اسکو زیادت سے اسلئے
 کہ اللہ کتاب لکھی شکر تھکا لہذا نہ بد لکم معلوم ہو کہ شکر کرنا صید مزید قید عبید ہے حسن
 بصری کہتے ہیں اللہ جو نعمت چاہتا ہے اوس سے متمتع فرماتا ہے جب اور شکر نہیں کیا جاتا
 تو اسکو عذاب سے بدل دیتا ہے اسلئے شکر کا نام حافظہ باب رکھتے تھے کیونکہ وہ حافظہ نعم
 موجودہ باب نعم مفقودہ ہے علی بن ابی طالب نے ایک شخص سہدانی سے کہا نعمتیں موصول بشکر
 میں شکر موصول متعلق بزیادہ ہے تیرے دونوں مقرون ہیں ایک قرن میں منقطع نہیں ہوتا مزید
 طرف سے اللہ کے یہاں تک کہ منقطع ہو شکر طرف سے بندہ کے عمر بن عبد العزیز نے کہا تم مقید کر
 اللہ کی نعمتوں کو اللہ کے شکر سے کہتے ہیں شکر قید کرنا ہے نعمتوں کا مطرف بن عبد اللہ نے کہا
 میں عافیت سے رہوں اور شکر کروں یہ بات دوست تر ہے مجھ کو اس بات سے کہ مبتلا ہوں

اور صبر کروں حسن نے کہا بہت ذکر کرو ان نعمتوں کا بیشک ذکر کرنا اور نکا شکر ہے اللہ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا ہے واما انہما سر بلا فحدث اللہ دوست رکنا ہے اپنے بندہ سے اس بات کو کہ دیکھے اوپر اثر اپنی نعمت کا کیونکہ یہ شکر ہے اور سکا زبان حال سے سفیان ثوری نے کہا داؤد علیہ السلام کہتے تھے الحمد للہ الحمد للہ یعنی لکرم وجہ سرب سحر وجل اوپر اللہ نے ان کو وحی پہنچی کہ لے داؤد تو نے ملائکہ کو تعب میں ڈالا عمر ان بن حصین ایک چادر غزا وڑے ہوئے تھے وہ ایسی عمدہ تھی کہ قبل و بعد اس کے پر ویسی نہ دیکھی کس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اذا انعم اللہ علی عبد فہذہ عیب ان یروی اخر فہذہ علی عبد صحیفہ عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ میں مرفوعاً آیا ہے کہ کہا دیکھو صدقہ و بدیعہ اترانے اور اسرار کے اللہ چاہتا ہے کہ دیکھے اثر اپنی نعمت کا اپنے بندے پر ابوالاحوص کے باب نے کہا میں پاس حضرت کے گیا تشف الیہ تا یعنی سیلے کھیلے کپڑے پہنے ہوئے فرمایا تیرے پاس مال ہے میں نے کہا ہاں فرمایا کیا مال ہے میں نے کہا ہر طرح کا مال ہے جو اللہ نے مجھ کو دیا ہے ہر نوٹ گھوڑے نوٹ ڈی غلام بکری فرمایا پس جبکہ اللہ نے تجھ کو مال دیا ہے تو چاہے کہ اس کا اثر بھی تجھ پر دیکھے بعض مراسیل میں آیا ہے اللہ دوست رکنا ہے اس بات کو کہ دیکھے اثر اپنی نعمت کا اپنے بندے پر کہانے پیسے میں بکر بن عبد اللہ نے مرفوعاً کہا ہے جسکو خیر یعنی مال دیا گیا ہے اور وہ اوپر دیکھا جاتا ہے تو اس کا نام حبیب اللہ محمد بن نعمۃ اللہ رکھا جاتا ہے اور جسکو مال دیا ہے اور وہ اوپر دیکھا نہیں جاتا تو اس کا نام بغیض اللہ شاعر وحی نعمۃ اللہ ہوتا ہے فضیل بن عیاض نے کہا یوں کہتے ہیں جسے پہچانا اللہ کی نعمت کو دل سے اور حمد کی زبان سے یہ نام نہیں یہاں تک کہ دیکھی جاوے اوپر زیادت اللہ نے کہا ہے اگر تم شکر کرو گے تو تم کو زیادہ دیکھے ایک شکر نعمت کا یہ بھی ہوتا ہے کہ اس کا ذکر کرے اللہ نے کہا اسے ابن آدم جبکہ تو میری نعمت میں شکر کرتا ہے تو میری معصیت میں منقلب ہو تو مجھ سے ڈر کہ میں تجھ کو اور معاصی میں پہچاؤں دن آئے ابن آدم تو مجھ سے ڈر پر جہاں چاہے وہاں شو۔

شعبی نے کہا شکر آدھا ایمان ہے، صبر نصف ایمان ہے، یقین سارا ایمان ہے، ابو قلابہ نے کہا ضرر
نہیں کرتا، تھکا کوئی گناہ جبکہ تو شکر گزار ہے، حسن نے کہا جب اللہ کسی قوم پر انعام کرتا ہے تو
اُسکے شکر کا سوال کرتا ہے جب وہ لوگ شکر بجالاتے ہیں تو اللہ اس بات پر قادر ہے کہ اُنکو
زیادہ دے اور جب وہ کفر کرتے ہیں یعنی ناشکری تو اس بات پر قادر ہے کہ اپنی نعمت کو عذا
سے بدل دے، اللہ نے کنوؤں کی مذمت کی ہے کنوؤں وہ شخص ہے جو نعمت کا شکر ادا نہیں کرتا
ان کا انسان لڑبہ لگنود آدمی مصیبتوں کو تو گنتا ہے نعمتوں کو بھول جاتا ہے حضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبر دی ہے کہ عورتیں سب سے زیادہ اہل نار ہیں اسی سبب اگر کسی
عورت سے تمام عمر تو نیکی کرے پر وہ کوئی ایک بات تیری دیکھے تو یہی کہتی ہے کہ بے تجمہ ہے کبھی
کوئی بھلائی نہیں دیکھی یہہ کفران ہے نعمت رُوح کا جو درحقیقت اللہ کی نعمت ہے ۷

یا ایہا الظالمون فی فعلہ	والظلم مردود علی من ظلم
الی متی امت وحشی متی	تشکو المصیبات وتنبی الخیثم

حدیث نعمان بن بشیر میں مرفوعاً آیا ہے محدث بنم شکر ہے، ترک اس کا کفر ہے جو تھوڑے کا
شکر نہیں کرتا وہ بہت کا بھی شکر نہیں کرتا جو لوگوں کا شکر گزار نہیں ہے وہ اللہ کا بھی شکر
تین جماعت برکت ہے فرقت عذاب، مرواۃ ابن ابی الدنیا مطرف بن عبد اللہ نے کہا میں
نظر کی عافیت و شکر میں دیکھا تو انہیں دونوں میں خیر دنیا و آخرت کی ہے بکر بن عبد اللہ کہتے
ہیں میں نے ایک حمال کو دیکھا وہ کہتا تھا الحمد للہ استغفر اللہ جب اسے اپنا بار پشت سے
اُتارا جینے کہا کیا سوا اسکے اور کچھ تو نہیں پڑھ سکتا ہے کہا ہاں بہت کچھ پڑھ سکتا ہوں قرآن
شریف پڑھتا ہوں لیکن بات یہ ہے کہ بندہ درمیان نعمت و گناہ کے ہوتا ہے سوا اللہ کی
کامل نعمتوں پر حمد کرتا ہوں اپنے گناہوں سے استغفار چاہتا ہوں میں نے کہا بکر سے بڑا کہ
فقیر تو یہ حال ہے ترمذی میں جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ حضرت نے اصحاب پر ہلکے
سورہ رحمن اول سے تا آخر پڑھی سب خاموش رہے فرمایا میں اس سورت کو لیلۃ ابن مین

جن پر پڑا تھا وہ تم سے بہتر تھے جواب دینے میں جب میں اس آیت پر آتا تھا فباہی الاکابر لکھا
 تکذبان تو وہ کہتے تھے لا یشی من نعمک ربنا نکذب فلک الحمد تمہارے کہا جب داؤد
 علیہ السلام سے کہا گیا اعملوا الی داؤد شکرا لہ فی قوم پر ایک ساعت مگر انہیں سے ایک
 نہ ایک آدمی نماز پڑھتا تھا بعض فقہاروں کا ہے میں نے اپنے کام میں غور کیا نہ دیکھا ایسی خیر کو جس کے
 ساتھ شرم نہ ہو مگر معافات و شکر کو تو بہت سے شاکر بلا میں ہیں بہت سے معافی غیر شاکر ہیں سو
 جب تم اللہ سے مانگو تو دونوں کو مانگو ابوامامہ نے کہا عمر بن خطاب نے ایک قیص یہنا جب آدمی
 گلے تک پہنچا کہا الحمد للہ الذی کسا فی ما اوارہی بہ عورتی و اتجمل بہ فی حیاتی
 پھر کہا میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سنا ہے جس نے نیا کپڑا پہنا پھر جب وہ گلے تک
 پہنچا یا زانو تک تو پہنچنے سے پہلے اوسنے یہ دعا پڑھی پھر پانا کپڑا کسی مسکین کو دیا تو وہ
 ہمیشہ اللہ کی پناہ میں رہیگا اللہ کے ذمے میں اللہ کی حمایت میں زندہ و مر وہ جب تک
 کہ اوس کپڑے کا ایک ٹانگا باقی رہیگا خون بن عبد اللہ نے کہا ایک آدمی نے نیا کرتہ پہنکر اللہ
 کی حمد کہی اللہ نے اوسکو بخش دیا دوسرے آدمی نے کہا میں یہاں سے ہرگز نہ جاؤں گا جب تک
 ایک قیص مول لیکر بہن کر اللہ کی حمد نہ کروں شریح نے کہا نہیں پہنچتی ہے کسی بندہ کو کوئی
 مصیبت مگر اللہ کی اوسپرستین نعمتیں ہوتی ہیں ایک یہ کہ وہ بلا دین میں نہ تھی دوسرے
 یہ کہ اوس بلا سے بڑھ کر کوئی تیسرے یہ کہ وہ بلا ہونے والی تھی سو ہوئی عمر بن عبد العزیز
 کی نظر جب کسی نعمت خدا پر پڑتی تو یوں کہتے اللہم انی اعوذ بک ان ابدل نعمتک علی کفرک
 وان الکفر ھا بعد ان عرفتها وان انساھا ولا اثنی بھا روح بن قاسم نے کہا ایک شخص نے
 زبرد اختیار کیا پھر کہا میں خبیث نہ کہاؤں گا اوسکا شکر دانہیں کر سکتا ہوں حسن نے کہا یہ
 حق ہے کیا وہ ٹھنڈے پانی کا شکر داکر سکتا ہے بعض انار ائمہ میں آیا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا
 ہے لے ابن آدم میری غیر طرف تیرے نازل ہے غیر اشراف میرے چڑھتا ہے تین محبت کرنا ہوں
 تجھ سے ساتھ نعمتوں کے تو دشمنی کرنا ہے مجھ سے ساتھ معاصی کے ہمیشہ ایک فرشتہ کریم تیرا

ایک قسم ہے
 طعام لہذین
 کی ۱۷

عمل قبیح لیکر میری طرف چڑھتا ہے ابن ابی الدنیا نے کہا ابو علی نے مجھ سے ذکر کیا ہے کہ میں
 ایک اپنے ہمسایہ کو سنا ہوں کہ وہ رات کو یوں کہتا ہے یا اللہ خیرک الی نازل و شری
 الیک صداعد کمر من ملک کریم قد صد الیک منی بصلی قبیح انت مع غناک عنی
 تعجب الی یا نعم و انا مع فقری الیک وفاقتی امقت الیک بالمعاصی و انت فی
 ذلک تجیرنی و تستقرنی و تترقنی ابو الغیرہ سے جب کوئی کہتا تھا کہ تم کیسے ہو تو کہتے
 اصبحنا مغرین فی النعم عاجزین عن الشکر یحب الیناس بنا بالنعم و هو عنا غنی
 و غنقت الیہ و نحن الیہ محتجون عبد اللہ بن ثعلبہ کہتے تھے اللہ من کرمک انک
 کانک تطاع و لا تقصی و من حملک کانک تعصی انک لا تری ای نر من لہ یصلک فیہ
 سگان ارضک و انت علیہم بالخیر عواد سعاویہ بن ترہ جب کوئی نیا کپڑا پہنتے تہ
 بسم اللہ و الحمد للہ کہتے ایک آدمی نے ابو نمیر سے کہا کہ تم کیسے ہو کہا دو نعمتون میں بیج
 کی ہے میں نہیں جانتا کہ کون نعمت اونہیں سے افضل ہے ایک وہ گناہ جنکو اللہ نے چھپا یا کوئی
 شخص اذکی مار جنکو نہین ولتا ہے دوسرے مودت میری جو بندوں کے دلوں میں ڈالی ہے
 کوئی عمل میرا اوس تک نہین پہونچتا موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے رب کون شکر لائق تیرے
 ہے کہا یہ کہ ہمیشہ زبان تیری میرے ذکر سے تر رہے سندس بن صلیح میں حدیث اس
 بن مالک سے آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے انعام نہین کیا اللہ
 نے کسی بند پر کسی نعمت کا اہل و مال و ولد میں پھرا دینے کہا ما شاء اللہ لافوق الا باللہ
 پر وہ کوئی آفت اوسہیں دیکھے سواموت کے عاٹشہ کہتی ہیں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 ایک نکڑار روٹی کا بڑا ہوا دیکھا اوسکو اوٹھا کر پونچھا پھر کمالے عایشہ اچی طرح انہیں ہانگی
 نعمت خدا کو جب کوئی نعمت کسی گروہ الوں سے نفرت کرتی ہے تو قریب ہے کہ پھر کر نہ آوے
 ذکر کہ ابن ابی الدنیا ابو خالہ نے کہا ہے میں مسئلہ داؤد علیہ السلام میں دیکھا ہی کہ
 اونہوں نے کہا اے رب میں کیونکر تیرا شکر ادا کروں میں تیرے شکر کو نہین پہونچتا مگر تیری

نعمت سے وحی آئی کہ اے داؤد کیا تو زمین جانتا کہ جو نعمتیں تیرے پاس ہیں وہ میری طرف سے
 ہیں کہا ہاں فرمایا میں تجھ سے اس قدر شکر پر راضی ہوں داؤد علیہ السلام یہ دعا کیا کرتا
 تھے سبحان مستخرج الشکر بالعطا ومستخرج الدعاء بالبلاء داؤد علیہ السلام اوقات روز و شب
 کو اپنے گہ والو پر تقسیم کر دیتا کوئی ساعت رات دن میں ایسی نہ تھی کہ کوئی نیکوئی آسمانوں
 سے اس ساعت میں کمرے ہو کر نماز نہ پڑھتا ہو آتش نے اذکوار اس آیت میں عموماً ذکر کیا
 اعملوا الہ داؤد شکرا وقلیل من عبادہ الشکور رواہ احمد داؤد علیہ السلام کہتے
 تھے اگر میرے ہر آل کے لئے روز بائین ہوں جو رات دن تیری تسبیح کریں اور ساری عمر تک
 کریں تو بھی ایک نعمت تیری کا حق ادا نہ ہو رواہ احمد موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے رب میں
 تیرا شکر کیونکر کروں چھوٹی نعمت جو تو نے مجھ کو دی ہے اپنی نعمتوں سے میرا سارا عمل اس کے برابر
 نہیں ہے آتش نے اذکوار وحی پہنچی کہ اے موسیٰ اب تو میرا شکر ادا کیا بکر بن عبد اللہ نے کہا نعمتیں
 کہنا کوئی بندہ اللہ کے برابر واجب ہو جاتی ہے اور سپر نعمت پہراوس نعمت کی جزا یہی الحمد للہ
 کہنا ہے پہرا س کہنے پہراور نعمت آجاتی ہے آتش کی نعمتیں ختم نہیں ہوتیں حسن نے کہا حضرت
 نے ایک آدمی کو سنا کہ الحمد للہ بلاسلام فرمایا تو حمد کرتا ہے آتش کی ایک بڑی نعمت یہ
 عبد الملک بن مروان کہتے تھے الحمد للہ الذی العم علینا وھدانا لاسلام سلیمان نبی نے
 کہا انعام کیا آتش نے اپنے بندوں پر بقدر اپنی عظمت کے اور تکلیف دی اذکوار شکر کی
 بقدر اذکی قدرت کے حسن جب کوئی بات شروع کرتے تو یوں کہتے الحمد للہ اللھم ربنا
 لا الحمد بلاسلام والقران والحمد للہ لاکل وھل والمال والمعافاة کبکبت وعدنا
 وبسطت رزقنا واظھرت امننا وجمعت فرقنا واحسنت معافاتنا ومن کل ما سألنا
 ربنا اعطینا فلک الحمد علی ذلک حمد اکثیراً لا الحمد بکل نعمۃ انعمت بہا علینا فی
 قدیم اوحدیث او ستر او علانیۃ او خاصۃ او عامۃ او وحی او میت او شاہد
 او غائب لا الحمد حق ترضی ولا الحمد اذ ارضیت سعدت فی نے کہا نوح کا نام عبد شکور

اسلئے ہوا کہ جب وہ نیا کپڑا پہنتے تھے یا کوئی کھانا کھاتے تھے تو اللہ کی حمد کرتے تھے فن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ جب بیت الخلا سے باہر آتے پیٹ پر ہاتھ پھیرتے کہتے یہ کیا عمدہ نعمت ہے اگر بندے اسکو معلوم کرتے تو شکر بجالاتے ابو سلیمان نے کہا ذکر نعمتوں کا مورث محبت خدا ہے علقمہ بن اکھین نے کہا سلف یون کہتے تھے کہ شکر ترک کرنا ہے معاصی کا ابو حازم نے کہا جو نعمت اللہ سے قریب نکرسے وہ بلیت ہے انس بن مالک مرفوعاً کہتے ہیں نعمتوں کو دن قیامت کے لاوینگے حسنات و سیئات کو بھی حاضر کریگے اللہ تعالیٰ ایک اپنی نعمت سے فرماوینگا کہ تو اپنا حق اوسکی حسنات میں سے لیتے رہ کوئی ایک سہنہ بھی نچوڑیگی مگر لیجاویگی بکر بن عبد اللہ مزی نے کہا بندہ پر کوئی امر نازل ہوتا ہے وہ دعا کرنا ہے اللہ اسکو پھیر دیتا ہے شیطان اگر اوسکے شکر کو ضعیف کر دیتا ہے کہتا ہے یہ کام تو بہت سہل تھا اتنی دعا کرنا کیا ضرورت تھابندہ کیون نہیں یون کہتا کہ وہ کام بہت مشکل کا تھا لیکن اللہ نے اسکو مجھ سے پھیر دیا حکا بیت ایک دن داؤد علیہ السلام اپنی حجاب میں بیٹھے تھے کہ ایک ذرہ گزرا اوسکی طرف دیکھا اوسکی خلعت میں تفکر کر کے تعجب کیا کہ اللہ اسکو کیا کریگا اللہ نے اسکو گویا کر دیا اوسنے کہا اے داؤد کیا تجھے اپنا نفس خوش آتا ہے قسم ہے اوسکی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے کہ میں شکر کرتا ہوں اللہ کا اوسپر جو اوسنے اپنے فضل سے مجھکو دیا ہے زیادہ تر ترے شکر کرنے سے اوس فضل پر جو تجھکو بخشا ہے ایوب نے کہا بھلا نعمت خدا کے بندہ پر ایک یہ نعمت ہے کہ امان ہوا اوس چیز پر جسکو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لائے ہیں سفیان ثوری نے کہا سلف یون کہتے تھے کہ وہ شخص فقیہ نہیں ہے جو بلا کو نعمت رضا کو مصیبت نگئے زاذان نے کہا جو بات اللہ کے لئی صاحب نعمت پر سجتی نعمت واجب ہے وہ یہ ہے کہ اوس نعمت کو وسیلہ مصیبت کا نہ ٹھہراوے ابن ابی الدنیا کہتے ہیں محمود و راق نے مجھکو یہ شعر پڑھ کر سنائے

اذا کان شکر ہی نعمۃ اللہ نعمۃ	علیٰ لہ فی مثلها یجب الشکر
فکیف بلوغ الشکر الا بفضلہ	وان طالت الا یا م واتصل العصر

وان مس بالضرعاء عقبها الاجر
يضيق بها الا وها هم والبر والبحر

اذا مَسَّ بالسَّراء عَمَّ سُرورها
وما منها الا له فيه منة

باوردی نے ابو ہریرہ سے مرفوعاً ذکر کیا ہے اللہ فرماتا ہے مومن نزدیک میرے بمنزلہ کل خیر کے ہے وہ میری حمد کرتا ہے میں اوسکی جان درمیان سے دونوں پہلو اوسکے کے کینچتا ہوں محمد بن منکدر ایک جوان پرگزرسے وہ ایک عورت سے مغامرت کرتا تھا کہ اے جوان یہ اوس نعمت کی جزا نہیں ہے جو اللہ نے تجھ پر کی ہے ابو العالیہ نے کہا میں اسید کرتا ہوں کہ ہلاک نہوگا کوئی بندہ درمیان دو چیزوں کے ایسا نعمت جس پر حمد خدا کرتا ہے دوسرا گناہ جس سے استغفار چاہتا ہے محمد بن حسین جب قاضی رقبہ ہوئے ابن سناک نے اذکو کو لکھا آنا بعد چاہئے کہ تقوی تمہارے دل سے لگا رہو ہر حال میں تم ڈرو اللہ سے ہر نعمت پر جو اوسے دی ہے اس بات پر کہ کہیں اوسکا شکر کم ادا کر دے معصیت میں رہو نعمت میں حجت و ثبوت ہے حجت تو یہ ہے کہ نعمت پاکر معصیت کرے ثبوت یہ ہے کہ شکر کم بجالائے معاف کرے اللہ تجھے ہر شکر جو تو نے ضائع کیا ہے ہر گناہ جسکا تو مرتکب ہوا ہے وہ حق جہنم تو نے تصور کیا ہے ربیع بن راشد کا گزر ایک شخص حرمین پر ہوا یہ بیٹھ کر رونے لگے کہا کیوں روتے ہو کہا بھکو اہل جنت و اہل نار یا د آئے جیسے جنت والوں کو مشابہ اہل عافیت کے پایا اہل نار کو مشابہ اہل بلا کے دیکھا حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے جب کوئی تم میں سے پہلے کہ قدر اللہ کی نعمت کی پہچانی تو اوسکو دیکھے جو اس سے کم درجہ ہے جو فوق ہے اوسکی طرف نظر کرے ابو الدرداء نے کہا جسے نہ پہچانی نعمت اللہ کی مگر کمانے پینے میں اوسکا علم تھوڑا ہے اوسکا عذاب حاضر ہوا عمر بن الخطاب نے ایک شخص کو سلام کیا اوسنے جواب دیا کہا تم کیسے ہو اوسنے کہا احمد الیاح اللہ عمر نے کہا میں تجھ سے یہی چاہتا تھا ابن عمر نے کہا ہم جو ایک دن میں کئی بار ملتے ہیں بعض ہمارے حال بعض کا پوچھتے ہیں مراد ہماری اس سے یہی ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کی حمد کریں قال تعالیٰ علیکم نعمہ ظاہرۃ و باطنۃ مجاہد نے کہا مراد اس سے لا الہ الا اللہ ہے ابن عیینہ نے

کہا اللہ نے بندوں پر کوئی نعمت اس سے افضل نہیں کی کہ ان کو لا الہ الا اللہ پہنچنوا یا
 یہ کہہ ان کے لئے آخرت میں مثل آب سرد کے ہے دنیا میں بعض سلف نے دن عید کے خطبہ میں
 یہ کہہ کہاتے صبح کی جیسے گل لالہ لوگوں نے صبح کی سیل کھیلی لوگ بٹے بین تم پہنٹے ہو وہ دیتے ہیں
 تم لیتے ہو وہ جیتے ہیں تم سوار ہوتے ہو وہ بوتے ہیں تم کہاتے ہو چہرہ خود بھی روئے اور
 سب کو رو لایا عبد اللہ بن قرق از دوی صحابی تھے دن انھی کے لوگوں کو رنگ برنگ کپڑے
 پہنے ہوئے دیکھا کہ آیا یہ پوری نعمت کھلی کرامت ہے تو رہنمائی ہوتا کسی قوم سے اخراوس نعمت
 کا جسکو پہر نہیں سکتی نعمت جب ثابت رہتی ہے کہ نعم علیہ شکر نعم کا ادا کرے سلمان فارسی نے
 کہا ایک آدمی کو بہت دنیا ملی تھی چہرہ اس سے لے لینگے وہ اللہ کی حمد و ثنا کرتا تھا یا شکر
 کہ سوا ایک بورے کے کوئی فرش اس کے پاس نہ ہا دوسرے کو دنیا ملی اوسنے بورے والے
 سے کہا تو کس بات پر اللہ کی حمد کرتا ہے کہا جھکو وہ دیا ہے کہ اگر ساری خلق جھکوئے تو بھی
 میں اوسکے عوض نلون کہا وہ کیا ہے کہا آنکہ زبان ہاتھ پاؤں ہیں ایک آدمی پاس یونس
 بن حبیہ کے آیا اپنی تنگ حالی کا شکوہ کیا یونس نے کہا بھلا اگر عوض اس تیری آنکہ کے جس سے
 تو دیکھتا ہے لاکھ درہم تھکودین تو تو لیکا کہا نہیں کہا دونوں ہاتھ کے عوض لاکھ دین کہا
 نہیں کہا دونوں پاؤں کے عوض اگر لاکھ دین کہا تو بھی نہیں غرض کہ اللہ کی نعمتوں کا جو
 اوپر نہیں ذکر کیا یونس نے کہا میں تیرے پاس سیکڑوں لاکھ دیکھتا ہوں اور تو شکوہ
 حاجت کا کرتا ہے ابوالدردار کہتے تھے صحت پاوشاہی ہے ع تدرستی ہزار نعمت ہے ف
 جعفر بن محمد کا ایک بچہ گم ہو گیا تھا کہا اگر ملجا دیکھا تو میں اللہ کی بہت سی حمد کر دنگا وہ مع لکام
 وزین وغیرہ کے مل گیا اوپر سوار ہو کر اسی طرح سے کپڑے سمیٹ کر سر طر آسمان کے اڑتا کہ الحمد للہ
 کہا اس سے زیادہ کچھ نہ کہا کسی نے کہا تم نے کیا حمد کی کہا تمہیں بتاؤ میں نے کیا باقی رکھا ساری
 حمد اللہ کے لئے تھیلہ کی کعب بن عجرہ کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک لشکر انصاف
 کا بیجا ہتا کہا اگر اللہ اوسکو سالم غلام لا دیکھا تو میں اللہ کا شکر ادا کر دنگا وہ غلام سالم یا بعض

کہا آپ کہتے تھے کہ ہم خدا کا شکر ادا کرنے کے فرمایا ادا تو کیا اللہ جل جلالہ الحمد لشکر اولیٰ الحمد فضلاً
 محمد بن منکدر نے ابو حازم سے کہا اکثر لوگ جو چھوٹے ہیں وہ دعا سے خیر کرتے ہیں میں ان کو نہیں پہچانتا
 دیکھنے کوئی سلوک اون سے کیا ہے ابو حازم نے کہا تو خیال نہ کر کہ یہ بات تیری طرف سے ہے اوسکو دیکھ
 جسکی طرف سے ہے اوسکا شکر بجا لا پر یہ آیت پڑھی ان الذین امنوا و عملوا الصالحات یجعل
 لهم الرحمن ورحا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ یہ دعا کیا کرتے تھے اسألک تعام النعم فی
 الاشیاء کلها والشکر لک علیها حتی ترضی وبعد الرضا الخیر فی جمیع ما یمکن
 فیہ الخیرۃ لجمیع میسور الامور کلها لا تمسور ہا یا کریم نعمت شکر اجل تر ہے نعمت
 مال و جاہ و ولد و زوجہ سے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ فعل بندہ کا افضل ہو فعل ہے اللہ
 کے اگرچہ یہ بات ممکن ہے کہ شکر کرنا بندہ کا افضل ہے بعض مفعول خدا سے کیونکہ فعل عبد کا
 خود مفعول ہے اللہ کا اس میں شک نہیں کہ بعض مفعولات افضل ہیں بعض سے بعض اہل علم نے
 کہا ہے جو دنیا اللہ نے بنی کو نہیں دی ہے یہ نعمت اوسکی بڑھ کر ہے بسط دنیا سے ہم پر ہے کہ اللہ
 نے دنیا کو اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے پسند نہیں کیا تو جس بات کو اپنے نبی کی واسطے
 پسند کیا اور دوست رکھا ہے وہ چھوٹا ہی دوست تر ہے اوس چیز سے جسکو ان کے لئے مکر وہ
 و ناپسند رکھا ہے بعض علمائے کہا ہے عالم کو چاہئے کہ حمد کرے اللہ کی اون شہوات دنیا پر
 جو اوس سے روکدین باز رکھی ہیں جس طرح حمد کرتا ہے اللہ کی اوس چیز پر جو اوسکو دینی
 کہان وہ عطا جسکا حساب ہوگا کہان وہ جو اوسکو معاف کیا اور اوس میں مبتلا نفرمایا دل
 مشغول ہوتا جو ارج تعب میں پڑتے تو اللہ کا فکر کرے سکون قلب جمع ہمت پر ایک رات فضیل
 بن عیاض و سفیان بن عیینہ شام سے صبح تک بیٹھے آپس میں تذکرہ کرتے رہے سفیان نے کہا
 دیکھو اللہ نے مجھ پر کیا انعام فرمائے ہیں میرے ساتھ یہ کیا وہ کیا یوں کیا ایسا کیا و یا کیا
 قال تعالیٰ سنستدرجہم من حیث لا یعلمون سفیان نے کہا یعنی اون پر پورا
 انعام کرتا ہے ہر شکر سے اذکور و کدیتا ہے یہ استدراج ہے کسی اور نے کہا ہے جب وہ کوئی نیا

گناہ کرتے ہیں تو انکو ایک نئی نعمت دیتا ہے جیسے استدراج جو اقامت بنانی سے پوچھا استدراج
 کیا ہے کہا اللہ کا کلمہ بندوں کے ساتھ جو اس کے شکر کو ضائع کرتے ہیں یونس نے اس آیت
 کی تفسیر میں کہا ہے بندہ کا نزدیک اللہ کے جب کوئی رتبہ ہوتا ہے اور وہ اسکی حفاظت کرتا
 ہے اللہ سے اوسین ڈرتا ہے اللہ کی عطا کا شکر بجا لاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اشرف تر اوس عطا
 سے دیتا ہے اور جب وہ شکر ضائع کرتا ہے تو یہی اصاحت اللہ کا استدراج ہے ساتھ اوس کے
 ابو حازم نے کہا اللہ کی نعمت مجھ پر اوس دنیا میں جو مجھ سے بازرگے بڑھ کر ہے اوس نعمت سے
 جو مجھ کو دی ہے دنیا سے جتنے ایک قوم کو دیکھا کہ انکو دنیا ملی وہ برباد ہو گئی جو نعمت بندہ
 کو اللہ سے نزدیک کرے وہ بلا ہے تو جب دیکھے کہ اللہ لگاتار تجھ پر نعمت کرتا ہے اور تو اسکا
 عاصی ہے تو تو خدا کو آزاری ہے ایک دن یہ وعظ کیا ایھا الناس تقوا بھذا النعم
 التي اصبحتم فیہا علی الہرب من ناس اللہ التي تطلع علی الافئدة فانکم فی دار الموت
 فیہا قلیل وانتم فیہا مرجئون خلافت من بعد القرون التي استقبلوا من الدنیا
 انفہا و نرہا تہا فہم کانوا اطول منکم اعمارا و امدا اجساما و اعظم ایشا سرا
 فقطعوا الجبال وجابوا الضفیر ونقبوا فی البلاد مؤیدین بطش شدید واجسام
 کالعماد فما لبثت الا یام واللیالی ان طوت مدتهم وعفت انارہم و اُخوتهم من اللہ
 وانست ذکرہم فما تحس منهم من احد ولا شمع لہم سرکرا کانوا الیہون امنین
 لبیات قوم غافلین اول صباہ قوم ناد من ثمارکم قد علمتم الذی نزلت بہا
 بیا تا من عقوبة اللہ فاصبح کثیر منهم فی حارہم جا ثمین واصبح الباقون ینظرون
 فی انارہم فقتلہ و نزل وال نعمہ و مساکن ثاویہ فیہا ایتۃ للذین یخافون العذاب
 الالیم و عذوبة لمن یخشق و اصبحتم من بعدہم فی اجل منقوص و دنیا مقبوضۃ
 فی زمان قد ولی عفوة و ذهب رجاؤہ فلم یبق منہ الا سماء شری و صبا باکرا
 و اھا و یل عبور و عقوبات غیر و ارسال فتن و تتابع نزلا نزل و سر ذالہ خلف

بہم ظہر الفساد فی البر والبحر ولا یكونوا شبہا ومن مخرجہ لامل وغیرہ
 طول الاجل وتبلغ بالامانی فاسألوا اللہ ان یجعلنا وایاکم من وعی انذارک
 وعقل بشرک فہمد لنفسہ رراءہ ابو صالح کاتب الیث عن عقیل عن مروان بن الحکم جب
 ذکر اسلام کا کرتے کہتے ہیں اپنے رب کی نعمت سے اسلام کو پہچانا نہ اپنی کام و ارادے سے اگرچہ
 خطا وارہوں

وکم من مدخل لومت فیہ	لکنت بہ لکالا فی العشرہ
وقیت السوء والکروہ فیہ	ورحت بنعمۃ منہ کبیرہ
وکم من نعمۃ اللہ تمسی	وتصبح فی العیان وفي السیرہ

عثمان بن عفان کو طرن ایک قوم کے دیو کے سے بلایا تھا وہ کہنے لگا وہ کو گرفتار کریں وہ قوم
 پہنچنے سے پہلے متفرق ہو گئی آؤنوں نے ایک برہہ آزاد کیا اللہ کا شکر بجالائے کہ ان کے
 ہاتھ سے کسی مسلمان کی تباہی نہ ہوئی نوح علیہ السلام جب بیت اخلا سے باہر آتے کہتے الھن
 اللہ الذی اذا قتی لذتہ والبقی منفعۃ فی جسدی واذھب عنی اذاکہ اہجر
 از کا نام عبد شکور ہوا حدیث عائشہ میں مروفاً آیا ہے کہ نوح جب خلاسی باہر نکلتے تو دعا مذکور
 پڑھتے رواہ ابن ابی الدنیا کسی شخص نے ابو حازم سے پوچھا آنکھوں کا کیا شکر ہے کس
 اگر خیر دیکھنا ہر کرے شریکے تو چہا دے تمہا کا نون کا کیا شکر ہے کہا اگر خیر سے تو یاد رکھے شر
 سے تو داب رکھے کہا ہاتھوں کا کیا شکر ہے کہا جو فائدہ کی چیز نہیں ہے وہ ہاتھ میں نہ لے
 اللہ کا حق جو او نہیں ہے اسکو منع نہ کرے کہا پیٹ کا شکر کیا ہے کہا اسفل میں طعام اعلیٰ میں
 علم ہو کہا شر کا کیا شکر ہے کہا وہی جو اللہ نے فرمایا ہے والذین لفر وجہہم حافظون
 الا علیٰ انہ واجتہرہا وما ملکت ایمانہم فافہم غیر ملومین فمن ابتغی وراء ذلک
 فاولئک ہم العادون میں کہتا ہوں لفظ وراء ذلک میں مکل متعہ ہی داخل ہے
 متعہ عدوان ہے عدوان حرام ہے پس متعہ حرام ہوا لہذا نون کا کیا شکر ہے کہا اگر کسی ذمہ

تجھ کو رشک ہو تو اوسکے سے عمل استعمال کر اور جسکو تو برا جانتا ہے اوسکے عمل سے نفرت کر اور تو اللہ کا شاکر ہو تجسے زبان سے

ایسی ہے جیسے ایک آدمی کے پاس کھل ہو وہ ایک کونا اوسکا پکڑے اوسو پور۔

تو وہ کیا گرمی سردی برف باران سے اوسکو بچاویگا حکایت ابن المبارک نے کہا ہے کہ ایک دن سنجاشی نے جعفر اور اصحاب جعفر کو بلا یا جب گئے دیکھا گرمی پر لڑنے پڑے پہنے ہوئے مٹی پر بیٹھا ہے جعفر نے کہا ہم اس حال کو دیکھ کر ڈرے جب ہمارا ڈر ہماری صورت سے بچا نا کہتا میں تمکو ایک بشارت دیتا ہوں جس سے تم خوش ہو گے میرے پاس تمہارے ملک کا ایک جاسوس آیا ہے اوسنے یہ خبر دی ہے کہ اللہ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فتح دی اوسکے دشمن کو ہلاک کیا فلان فلان قید ہوئے فلان فلان مارے گئے اوسکو وادی میں ڈال دیا جسکو بدر کہتے ہیں وہاں اراک کے درخت بہت ہیں گویا میں اوسکو دیکھ رہا ہوں میں اوسجگہ ایک شخص بنی حمزہ کے جانور چرایا کرتا تھا جعفر نے کہا تم خاک پر کیوں بیٹھتے ہو تمہارے نیچے کوئی فرش نہیں ہے یہ پر لڑے پڑے کیوں پہنے ہیں کہا میں اللہ کی تسبیح میں عیسیٰ علیہ السلام پر پایا ہے کہ بندہ دن پر اللہ کا یہ حق ہے کہ جب اللہ کوئی نعمت تازہ بخشے تو وہ بھی اللہ کے لئے ایک تازہ تواضع و خاکساری ظاہر کریں سو جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی مدد فرمائی تو میں نے بھی یہ خاکساری ظاہر کی ۵

دیکھا تو خاکساری ہی عالی مقام ہے	جون جون بلند ہم ہر کے پستی نظر پڑی
----------------------------------	------------------------------------

جیبیل بن حید نے کہا مثلاً نہیں کرتا اللہ کسی بندے کو کسی بلا میں مگرا وسین ہی ایک انعام ہوتا ہے کہ وہ بلا سخت تر اس حال سے نہ ہوئی عبد الملک بن ابجر نے کہا سبھی لوگ تو مبتلا ہیں یا فلان میں تاکہ اوسکا شکر دیکھے بلید میں تاکہ اوسکا صبر معلوم کرے ف رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جب کوئی امر خوشی کا آتا مسجد میں واسطے اسے شکر اٹھی کے گر پڑتے سواۃ اچھ حدیث عبد الرحمن بن عون میں آیا ہے ایک دن حضرت نے باہر آکر رو بقبلہ ہو کر سجدہ کیا پڑا

بیٹے کما میں تو ڈر گیا کہ کہیں اللہ نے آپکو قبض تو نہیں کر لیا فرمایا جبریل آئے تھے یہ بشارت
 جھکودے کہ اللہ فرماتا ہے جو کوئی تپہ درویشیے گامین او سپر دروہیچون گا جو کوئی تپہ
 سلام ہیئیکامین او سپر سلام ہیچون گا اسلئے میں سجدہ شکر الہی کیا ذکرہ احمد اللہ وصل وسلم
 علی نبیہ والہمکاتحب وتوضی لہ ابوداؤد نے سعد بن ابی وقاص سے روایت کیا ہے
 کہ نکلے ہم ہمراہ حضرت کے مکہ سے بارادہ مدینہ جب قریب عوراکے پہنچے حضرت نے اوڑھ کر دونوں
 ہاتھ اوٹھا کر ایک ساعت اللہ سے دعا کی پھر سجدے میں گرے تین بار اس طرح کیا پھر فرمایا میں
 اپنے رب سے سوال کیا اپنی است کی شفاعت کا مجھ کو ثبائی است بخشی میں سجدہ کیا شکر کا پھر
 سر اوٹھا پھر سوال است کا کیا پھر ایک ثلث است دی پھر میں سجدہ شکر میں گرا پھر سر اوٹھا یا
 پھر اپنے رب سے سوال است کا کیا پھر ایک ثلث تیسرا مجھ کو دیا پھر میں سجدہ اپنے رب کا کیا محمد
 بن اسحق نے کتاب المغنی میں ذکر کیا ہے کہ جب مبشر بن بدر کے آیا کلابو جمل مارا گیا حضرت نے تین
 بار اس قسم کی کہان میں سے اسکو قتل دیکھا ہے جب اسنے قسم کھائی آپ سجدے میں گر کر
 سعید بن مسعود نے کہا ہے کہ جب ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خبر ملی کہ سیدہ مارا گیا تو سجدہ
 بجالائے امام احمد نے ذکر کیا ہے کہ جب علی مرتضیٰ نے ذوالندیہ کو خواجہ میں پایا سجدہ ادا کیا
 محمد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں کعب بن مالک کو جب پشانتہ قبول تو بہ کی پہونچی تو سجدہ
 کیا یہ قصہ صحیحین میں آیا ہے فہملا اللہ کی نعمتیں تو ہمیشہ لگاتار بندے پر برکتی ہیں پھر
 تخصیص نعمت حادثہ کی ساتھ شکر کے کسلے ہے نہ دائمہ کی حالانکہ کبھی نعمت مستدامہ افضل ہوتی
 ہے اسکا جواب کئی طرح پر ہے ایک یہ کہ نعمت مجتدہ نہ کہ نعمت مستدامہ کے ہوتی ہے انسان
 مزدیک کی بات پر سوکل ہے دوسرے یہ کہ نعمت تازہ مستدعی عبودیت تازہ کی ہوتی ہے
 انسان پر وہ آسان تر ہے اور مزدیک اللہ پاک کے بجالانا سجدہ اس کے شکر کا محبوب تر
 ہوتا ہے تیسرے یہ کہ مجتدہ کی وقعت قلوب و نفوس میں زیادہ ہوتی ہے دلکا لگاؤ اس سے
 زائد ہوتا ہے جیسے لوگ اسکی مبارکبادی دیتے ہیں نقدان پر اسکی تعزیت کرنے میں چڑھتے

بکہ شکر کا یہ نوعین

یہ کہ حدوث نعمتوں کا موجب
ہے اور جو ذل و عبودیت و خوار
نفس کو خشکسالی ہو جاتی ہے
ساتھ فرحت و انبساط کے کی
کسی نعمت خدا پر جو اذکو دیتا۔
ہے منقلب بنفقت عائد ہوتا
نعمت تازہ دیتا ہے۔

سوت حجاج کا

کا ہوتا ہے۔ اشر و بطر کے کھینچتا
حمت کی ساتھ اوسکے کی تو سوت فح
وام کا سوت حق ثبیر تاپے اور جبکہ ملحق ہوگی
نہیں رکھتا یا اشر و بطر کیا جطر جہاں
حمت سریع الزوال شبکہ انفضال ہوتی
نایت نجاشی اوپر گزر چکے کہ جب اللہ کوئی
رکھتا ہے اللہ ہمارے قنا مسن کو جب خبر
و سجدہ میں گر پڑے ۵

نصل

یہ اللہ تعالیٰ کی بندے پر جسکو غالباً نہیں سمجھتا ہے ایک یہ ہے کہ بندہ اپنا
بد کر لیتا ہے اللہ تعالیٰ کسی کو سمجھتا ہے کہ وہ اوسکے دروازہ کو آکر ٹھونکتا ہے
یہ قوت وغیرہ اوس سے مانگتا ہے تاکہ اپنی نعمت اوس بندہ کو بھلائے سکام بن
یہ بیمار کی عیادت کو گئے تھے وہ کراہتا تھا آہ کہینچتا تھا اونہون نے اوس سے کہا
اور آقا دیا و کر جو رستون پر پڑے بن جسکا کہین ٹھکانا نہیں ہے نہ کوئی اونکی خدمت کرنے
یہ چہ چہ جو دوبارہ اوسکی عیادت کو گئے تو وہ اپنے نفس سے مخاطب ہو کر یہ کہتا تھا اذکر
یہ روحین علی الطرق اذکر من لا ما وری لہ ولا لہ من بخیرہ ف عبد اللہ بن
یہ نوح کہتے ہیں ایک آدمی نے بعض سوا حل پر مجھ سے کہا تو نے اللہ سے کتنی بار معاملہ ساتھ
کر رہے کے کیا ہے جسکا مقابلہ اوسنے تجھ سے ساتھ محبوب کے کیا ہو کیا میں کچھ شمار نہیں کر سکتا
سبب کثرت کے کہا بھلا کسی امر کرب میں تو نے اوسکا قصد کیا ہے کہ اوسے تہجوبے مدد
ہوڑ دیا ہو کہا لا واللہ تو لکن مجھ سے احسان کیا میری مدد فرمائی ہو چھاپی تو نے کچھ

اوسے مانگا جو تجھ کو دیا بیٹے کہا کسی مجھ کو میرے سوال سے منع نہیں کیا جب کہی کچھ مانگا عطا فرمایا
 جب کسی استغاثہ کیا تو پاورسی لی آؤسے کہا بلا اگر کوئی آدمی بعض کام ان کاموں میں سے میرے
 ساتھ کرے تو تو اوسکا کیا بدلہ دے بیٹے کہا میں تو ہرگز کوئی مکافات دے کر ابھی تک سکون کہا تو
 رب تیرا حق و لائق تر ہے ساتھ اس بات کے کہ تو اپنے بھی کو اوسکے ادارہ شکر میں گلا دے
 گملا دیو تو تیرا احسن قدیم و حدیث ہے واللہ اوسکا شکر آسان تر ہے مکافات عباد اللہ
 تبارک و تعالیٰ ماضی ہوتا ہے بندہ سے حمد پر بطور شکر کے کرتا ہے سفیان ثوری نے
 کہا اللہ دنیا میں کسی بندہ کو نعمت دیکر رسوا نہیں کرتا نہ پر حق ہے کہ اپنی نعمت منع علیہ پر
 تمام کرے اللہ ہمارے جناب ابن ابی احواری نے ابو معاویہ سے کہا اللہ کی نعمت ہم پر تو حیدرین
 بہت بڑی ہے ہم اللہ سے سوال کرتے ہیں کہ ہم سے اس نعمت کو سلب کرے کہا اللہ کریم تر ہے
 اس بات سے کہ کوئی نعمت دے پورا اوسکو پورا کرے یا کسی کام میں رکھے مگر اوسکو قبول کرے
 حکایت ابن ابی احواری نے کہا مجھ سے ایک عورت نے کہا میں اپنے گھر میں ہوں میرا دل مشغول
 ہے بیٹے کہا کس بات میں کہا میں چاہتی ہوں کہ اللہ کی نعمت اپنے اوپر ہر طرفہ العین میں معلوم
 کروں جس طرح اپنی تقصیر شکر نعمت سے ہر طرفہ العین میں معلوم کرتی ہوں تجھے کہا تو اس بات
 کا ارادہ کرتی ہے جس طرح ہماری عقل نہیں راہ باقی آبن زید نے کہا مجلس میں ایک آدمی اللہ
 عزوجل کی حمد کرتا ہے اوس ساری مجلس والوں کے حواج پورے ہو جاتے ہیں بعض کتب منزلہ
 میں آیا ہے دیکھو میرے بندہ مومن کو نہیں آتی پاس اوسکے کوئی شے جسکو وہ چاہتا ہے مگر اللہ
 ما شاء اللہ کہتا ہے دیکھو اوسکو ظاہر نہیں ہوتا اوسپر کوئی مکر وہ مگر الحمد للہ الحمد للہ کہتا
 ہے اللہ فرماتا ہے اس میرے بندے نے حمد کی میرے خدائے سرا میں اسکو میری عورت کے گھر میں داخل
 کر دیا سارے حالات میں میری حمد کرتا تھا الحمد للہ علی کل حال و فی کل حال حمداً طیباً کثیراً
 لکما یحب بنا و یرضو العین حکایت وہب نے کہا ایک عابد نے پچاس برس عبادت کی اللہ
 نے اوسکو سن دیا سبیا کہ بیٹے تجھ کو بخش دیا اوسنے کہا اے رب تو نے کیا بخشا بیٹے تو کوئی گناہ نہیں

کیا ہے اللہ نے ایک رگ کو اوسکی گردن میں جکدیا وہ دیکھنے لگی اوسنے نہ نماز پڑھی نہ نیند آئی
 پھر ذرا تنم گئی تو سو گیا فرشتہ آیا اوسے گلہ کیا کہ میری رگ گردن دکھتی ہے فرشتے نے کہا تیرا رب
 کتاب ہے تیری پچاس برس کی عبادت برابر سکون اس ایک رگ کے ہے ابن ابی الدنیل نے ذکر کیا
 ہے کہ داؤد علیہ السلام نے کہا اے رب ادنیٰ نعمت تیری مجھ پر کیا ہے فرمایا سانس لے جب سانس
 لی کہا یہ ادنیٰ نعمت ہے میری تجھے یعنی ہر نفسے کہ فرد میر و محمدیات ست و چون برمی آئینہ
 ذات پس در ہر نفسے و نعمت موجودست و ہر ہر نعمت شکر ہے واجب

کز عمدہ شکرش بدر آید

از دست و دمان کہ بر آید

فضل

اس بیان سے اوس حدیث کے معنی ظاہر ہو گئے جسکو ابو داؤد نے زید بن ثابت اور ابن عباس
 رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ سارے اہل سموات و اہل ارض کو عذاب
 کرے تو وہ ظالم نہوگا اور اگر سب پر رحمت کرے تو اوسکی رحمت اونکے اعمال سے بہتر ہے دوسری
 حدیث صحیح میں یوں آیا ہے کہ تم میں کسی ایک کو بھی اوسکا اعلیٰ نجات نہ دیا گیا کہ اسے رسول
 خدا فرمایا نہ جسکو مگر یہ کہ چپالے جھکو اللہ اپنی رحمت و فضل سے تو خدا کا اعلیٰ عید برابر کسی ایک
 ادنیٰ نعمت کے نعم الہی سے نہیں ہو سکتے ہیں یہ قول بعض فقہاء کا کہ جسے یوں قسم کھائی کہ میں
 اللہ کی حمد با فضل انواع حمد کروں گا سو اوسکی قسم یوں سچی ہوگی کہ اسطرح کہ الحمد للہ
 حمد ایوانی نعمہ و یکانی حزیں کا کچھ حدیث مرفوعہ یا قول مجاہد بن جابر نہیں ہے ایک روایت اسلمی
 ہے آدم سے اس سے زیادہ اصح یہ ہے الحمد للہ غیر مکفی ولا مودع ولا هستغنی عنہ
 رہنا بھلا کہیں کسی بندے کی حمد و شکر گزاری برابر ادنیٰ نعم الہی کے ہو سکتی ہے چہ جائے اسکے
 کہ ہوائی صحیح نعم ہو اور نہ فعل و حمد عبد مکافئ مزید ہو سکتا ہے مال القواب و رب الامام باب

چہ دعویٰ خاک را با عالم پاک

چہ نسبت ذرہ را با عین غور رشید

ہاں اسکو وجہ صحیح پر حل کر سکتے ہیں اس طرح پر کہ جس حمد کا اللہ پاک مستحق ہے وہ حمد ہوائی نعم رکھانی
مزید ہو اگرچہ بندہ کو اس کے بجالانے کا مقدور نہیں ہے لہذا اذ قال الحمد لله ملائحت السموات
وملائک الارض وملائمابینہما وملائمأشئت من شئی بعد وعدہ الرمال والقراب
والحصى والقطر وعدہ انفاس الخلائق وعدہ ما خلق الله وعدہ ما هو خالق
کہ یہ عبارت اخبار ہے حمد مستحق سے نہ اوس حمد سے جو بندہ سے واقع ہوئی ہے ۛ

فصل

ابوالملیح نے کہا موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے رب افضل شکر کیا ہے کہا یہ کہ شکر کرے تو بہر حال

جمعی بتما شائے خطوط حال خوش اند	جمعی یتمناے زرو مال خوش اند
بیدل عہد راجحال بدیئے میسم	خوش حال کسانیکہ بہر حال خوش اند

بکر بن عبد اللہ کہتے ہیں میں نے ایک بھائی سے کہا مجھے کہہ وصیت کرو کہ میں نہیں جانتا کہ کیا
کون تان بندہ کو لائق ہے کہ حمد واستغفار سے نہ تنگے اسلئے کہ ابن آدم در میان نعمت و
ذنب کے ہوتا ہے نعمت بغیر حمد و شکر کے اچھی نہیں گناہ بغیر توبہ واستغفار کے بہتر نہیں عبد اللہ
رواد کہتے ہیں میں نے ہاتھ میں محمد بن واسع کے ایک قرعہ دیکھا وہ سمجھ گئے کہ جھکوا وسکا دیکھنا
شاق گزرا کہا تو جانتا ہے کہ اس قرعہ میں کیا نعمت اللہ کی جھپیر ہے اسکو میرے حد قرعہ چشم میں
یا طرف زبان پر یا طرف ذکر پر نکلیا یہ سنکر جھکوا وہ قرعہ ہلکا نظر آیا معاذ بن جبل کہتے ہیں رسول
خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پاس ایک شخص کے آئے وہ کہتا تھا اللہ وافی اسألک تمام النعمۃ
فرمایا تو جانتا ہے کہ تمام نعمت کیا ہے کہا اے رسول خدا یہ ایک دعا ہے جو میں مانگتا ہوں
خیر کی اسید رکھتا ہوں فرمایا تمام نعمت یہ ہے کہ مارے بچے جنت میں جاوے سرواۃ الحجر پری
سم بن سلمہ کہتے ہیں میں نے سنا ہے کہ جب آدمی اول طعام میں بسم اللہ آخر میں الحمد للہ کہتا ہے
تو اس طعام کے نعیم سے سؤل نہیں ہوتا ۛ

فصل

ایک دلیل فضل شکر کی صبر پر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سوال عافیت کو دوست تر کرتا ہے عافیت سے زیادہ تر دوست کسی شے کا سوال نہیں کیا جاتا جس طرح مسند میں ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے منبر پر کھڑے ہو کر فرمایا اللہ سے عافیت مانگو تب لوگو کوئی چیز بعد یقین کے عافیت سے زیادہ بہتر نہیں دی گئی دوسری حدیث میں آیا ہے بے شک لوگ نہیں دے گئے اس دنیا میں کوئی فئے افضل تر عفو و عافیت سے سو تم سوال کرو انکا اللہ عزوجل سے حضرت نے اپنے چچا عباس سے کہا اے چچا بہت مانگو عافیت کی قرہ زمی میں جب اس سے آیا ہے بے کہا کہ رسول خدا سکھاؤ جسکو وہ چیز جو میں خدا سے مانگوں فرمایا ہے چچا تم اللہ سے سوال عافیت کرو دنیا و آخرت میں دن طائف کے یون دعا کی ان لیکن بک غضب علی فلا ابالی غیر ان عافیت اوسع لی یعنی اگر تو مجھ سے خفا نہیں ہے تو کچھ پروا نہیں مگر تیری عافیت میرے لئے وسیع تر ہے غرض کہ عافیت کے ساتھ پناہ پکڑی استعاذہ کیا دعا میں کہا اعوذ بروضات من سخطک واعوذ بمعافاتک من عقوبتک واعوذ بک عنک دوسری روایت یوں ہے مانگو تم اللہ سے عافیت و عفو و معافات یہ سوال متضمن عفو ہے ماضی سے عافیت کو حال میں معافات کو استقبال میں بدوام و استمرار عافیت چاہتا ہے اللہم امر زقنا

شخص چیز عطا کن درست

اے خالق ہر بلہ و ہستی

ایمان و امان و تندرستی

علم و عمل و فراخ دستی

عبد الاعلیٰ نبی کہا کرتے تھے کہ تم اللہ عافیت بہت مانگا کرو مبتلا کی بلا کسی ہی سخت کیون نہ وہ احق بدعائیں ہے بہ نسبت اس معافی کے جو بلا سے اس نہیں رکھتا ہے جو آج مبتلا ہیں وہ کل اہل عافیت سے ہیں اور جو آج کے بعد مبتلا ہونگے وہ آج اہل عافیت ہیں اگر کوئی بلا ہو طر خیر کے کینچ لجا دے تو پہم بلا والوں میں نہیں ہیں بہت سی بلائیں ایسی ہیں جو دنیا میں

اندر جہد کے ڈالتی ہیں اور آخرت میں رسول کریمؐ کوئی جو شخص اترا تا ہے اور اللہ کی معصیت پر یقین ہے وہ اس بات سے امن میں نہ رہے کہ اس کی باقی عمر میں کوئی بلا ہو جو دنیا میں اس کو چھوڑ دے
 میں ڈالے آخرت میں نصیحت کرے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک شخص پر گز رہے وہ اللہ سے سوال جسے کرتا تھا فرمایا تو اللہ سے بلا مانگتا ہے عافیت مانگتا ہے صلیح مسلمین آیا ہے کہ حضرت نے ایک شخص کی عیادت کی وہ سوکھ کر فرخ کی طرح ہو گیا تھا اس سے پوچھا تو کچھ دعا کرتا تھا یا خدا سے کچھ مانگتا تھا اس نے کہا میں کہتا تھا اللھم ما کنت معافی بہ فی الآخرۃ فجعلہ لی فی الدنیا فرمایا سبحان اللہ جب کو کہاں اس بات کی طاقت یا استطاعت ہے تو نے یوں کیوں نہ کہا اللھم اتنا فی الدنیا حسنة و فی الآخرۃ حسنة و قنا عذاب النار اے جو نے اس طرح دعا کی اللہ نے اس کو شفا دی ترمذی میں ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ ایک دعا ہے حضرت سے یاد کر لی ہے اس کو کبھی نہیں چھوڑنا اللھم اجعل فی اعظم شکرک و الذکرک و اتبع نصیحتک و احفظ وصیتک بعض سلف یوں کہتے تھے اللھم ما اصعب لی من نعمة او عافية او کرامة فی حرمین او دنیا جہت علینا فیما مضی وھی جارِیة علینا فیما بقی فانہا منک وحدک لا شریک لک فک الحمد یدلک علینا وک الحمد وک الفضل وک الحمد عدما انعمت بہ علینا و علی جمیع خلقک لا الہ الا انت ابن عمر جب سفر میں ہوتے اور فوج طلب کر تی تو تین بار بلند آواز سے یوں کہتے سمعنا مع محمد اللہ ونعمہ و حسن بلائہ علینا اللھم ص احبنا فا فضل علینا عا ند اب اللہ من الناس ولا حول ولا قوة الا باللہ اللہم سوسی علیہ السلام کو وحی کی کہ تو ذکر میں بہت کیا کہ یہاں تک کہ مستوجب شکر و شکر مزید ہو حسن نے کہا جب اللہ نے آدم کو پیدا کیا جنت والوں کو جانب راست سے نار والوں کو جانب چپ سے بائیں نکالا وہ زمین پر چلنے لگے آدمین اندر پہنچے تو گئے بتلا بھی تھے آدم نے کہا اے رب ان سب کو ایک طرح کا کیوں نہ بنایا فرمایا اے آدم میں چاہتا ہوں کہ شکر کیا جاؤں سنن میں مرفوعاً آیا ہے جسے صحیح کو کہا اللھم ما اصعب فی نفعی و باحد من خلقک فعتک وحدک لا شریک لک فک الحمد وک الحمد وک الشکر

اوسنے اوسدن کا شکرا ادا کیا جسے شام کو اس طرح کہا اوسنے اوس رات کا شکرا ادا کیا حضرت نے فرمایا ہے جو کوئی مبتلا ہوا اوسنے صبر کیا اور جس کو کچھ دیا گیا پہرا اوسنے شکر کیا اور جو کوئی مفلوم ہوا پہرا اوسنے بخشش یا ظلم کیا پہرا استغفار کی تو ایسے شخصوں کے لئے امن ہے اور وہی راہ یاب بن ایک شخص کو اپنے تین چیزوں کی وصیت فرمائی کہ موت کو بت یا د کروہ ماسوی سے تمہکو مشغول کرو گی دعا مانگا کرو تو زمین جانتا کہ موت قبول ہو جاوے شکر بجالا یا کر شکر یا دت ہے حضرت جب کہانا کھاتے کتے الحمد للہ الذی اطعمنی وسقانی وهدانی وکل بلاء حسن ابلا فی الحمد للہ الرزاق ذی القوۃ المتین اللہ لا تنزع منا صالح ما اعطینا ولا صالحا لحاضر ورفقتنا واجعلنا للہ من الشاکرین وحبیب بن نبہ نے کہا ہے رؤس نعم تین بین بین ایک نعمت اسلام جس بغیر کوئی نعمت تمام نہیں ہوتی ہے دوسری نعمت عافیت جس بغیر عافیت زندگی نہیں تیسری نعمت تو نگری جس بغیر عیش تمام نہیں ہوتا سعید حریری حج سے آئے کہنے لگے اشد نے اس سفر میں یہ نعمت دی وہ نعمت دی پہر کہنا کرنا نعمتوں کا بخلہ شکر کے ہو حبیب کا گزر ایک نابینا مجذوم مقعد برہنہ مبروص پر ہوا وہ کہتا تھا الحمد للہ علی نعمہ ایک آدمی ہمراہ وہ بیکے تھا اوسنے کہا تیرے پاس کون نعمت باقی ہے جس پر تو خدا کی حمد کرتا ہے اوسنے کہا ذرا آکھو اور اٹھا کر طرف شہر کے دیکھو کہ شہر والے کس کثرت سے ہیں کیا میں خدا کی حمد نہ کروں کہ انہیں سوا میرے کوئی ایسا نہیں ہے جو اوسکو پہچانے فرما آیا ہے جب اللہ کسی بندے پر اپنی نعمت کرتا ہے اور وہ حمد بجالاتا ہے تو اوسنے شکرا ادا کیا علی بن ابی طالب کتے ہیں دنیا ال کو پاس سخت نصر کے لئے اوسنے انکو ایک کنوین میں قید کر دیا دوشیر چوڑ دئے پانچ دن کے بعد کو لکر دیکھا وہ ناز پڑھ رہے تھے دونوں شیر ایک کونے میں چپکے بیٹھے تھے کہا تو نے کیا کسا جس سے انکو وضع کیا کتا نے یہ کہا الحمد للہ الذی لا یسی من ذکرہ والحمد للہ الذی لا یغیب من رجاءہ والحمد للہ الذی لا یکل من توکل علیہ الی غیرہ والحمد للہ الذی ہو ثقتنا معین ینقطع عنا الحیل والحمد للہ الذی ہو رجائی نا حین یسوء ظننا

باہم لانا والحمد للہ الذی یکشف عنا ضررنا بعد کربتنا والحمد للہ الذی یخرجنا
 بلاہسان احسانا والحمد للہ الذی یخرجنا بالصبر نجاتہ حدیث میں آیا ہے حضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب آئینہ دیکھتے فرماتے الحمد للہ الذی حسن خلقی وخلق فی ورنی
 منی ما شان من غیری ابن سیرین نے کہا ابن عمر سفر میں بھی آئینہ رکھتے اکثر اوسین کہتے
 میں نے کہا یہ کیوں کہا میں دیکھتا ہوں جو میرے چہرہ میں زین ہے وہ دوسرے کی صورت
 میں شین ہے میں اللہ کی حمد کرتا ہوں ابو بکر بن مرجم سے پوچھا تمام نعمت کیا ہے کہا ایک
 پاؤں صراط پر رکھ دوسرا جنت میں بکر بن عبد اللہ نے کہا اے ابن آدم اگر تو چاہے کہ اللہ
 کی نعمت کی قدر پہچانے تو ذرا اپنی آنکھیں بند کر قال تعالیٰ اسیع علیک نعمہ ظاہرۃ
 وباطنۃ مقاتل نے کہا نعمت ظاہر اسلام ہے نعمت باطن ستر معاصی ہے ابن مسعود نے کہا
 اللہ کا احسان ہے اہل نار پہ اگر وہ چاہے تو اذکوا اس سے بھی سخت تر عذاب کرے ابو سلیمان ایلانی
 کہتے ہیں اللہ کے چالیس ہونے قیامت کے وہ لوگ ہیں جنہیں خصال کرم و شجاعت و حلم و رحمت
 و رافت و شکر و بر و عبیر بن ابو ہریرہ نے کہا جسے صاحب بلا کو دیکھ کر کہا الحمد للہ الذی
 عافانی عما ابتلا بے و فضلنی علی کثیر من خلق تفضیلا اوسنے شکر اس نعمت کا ادا کیا
 کہ جسے کہا جب اللہ کسی بندے پر دنیا میں انعام کرتا ہے اور وہ تواضع سجالا تا ہے تو اللہ نفع ادا
 دنیا و آخرت میں دیتا ہے اوسکا درجہ بلند کر دیتا ہے اور جو کوئی شکر اوسکا نہیں کرتا اور نہ سائنو
 خدا کے متواضع ہوتا ہے تو اللہ اوسکے نفع کو روک دیتا ہے ایک طبقہ نار کا اوسکے لئے کھول دیتا ہے
 پر چاہے عذاب کرے یا درگزر سے عائنہ نے کہا جو کوئی صاف پانی پیتا ہے اور وہ بغیر اندکے و غل
 خارج ہوتا ہے اوسپر شکر واجب آتا ہے بعض حکماء نے اپنی ایک بھائی کو لکھا اما بعد فقد اصبح بنا
 من نعم اللہ ما لا نحصیہ مع کثرۃ ما نحصیہ فحانذ سرای ایچما لشکر اجمیل
 ما یشرام فیہ ما ستر حسن بے کسی نے کہا بیان ایک آدمی ہے وہ کسی شخص کے پاس نہیں بیٹھا
 یہ گئے اوسکو پوچھا اوس نے کہا میں صبح شام دریاں گناہ و نعمت کے ہوں اسلئے یہ مناسب

دعای میل

معلوم ہو کہ اپنی جان کو لوگوں سے مشغول کر، ن سائتہ استغفار کے گناہ سے اور سائتہ شکر
خدا کے اور سکی نعمت پر اور انہوں نے کہا تو میرے زلیخ حسن سے زیادہ نقیمہ ہے اپنا کام کے جا تجا رب
بن و ثار رات کو احیائاً با واز بلند یوں کہا کہ یہ تھے انا الصغیر الذی ربیتہ فلک الحمد
وانا الضعیف الذی قویتہ فلک الحمد وانا الذی تدر الذی اغنیته فلک الحمد
وانا الصعلوک الذی مولته فلک الحمد وانا العرب الذی نزلتہ فلک الحمد
وانا الساعب الذی اشبعته فلک الحمد وانا العاقر الذی کسوتہ فلک الحمد
وانا المسافر الذی صاحبته فلک الحمد وانا الغائب الذی رددہ فلک الحمد
وانا الراجل الذی حملته فلک الحمد وانا المریض الذی شفیتہ فلک الحمد
وانا السائل الذی اعطیتہ فلک الحمد وانا الداعی الذی اجبتہ فلک الحمد
سبنا وک الحمد الحمد اکثرا کتاب مروف غفار اللہ کتابی جو کچھ مجار ہے اس تقریر میں بیان کیا جا چکی ہے
بعینہ ایسی تقریر میں فرق نہیں ہے بجز اس کے کہ باقی دل دادا شکر نعم حقیقی و مجازی کا ذکر اللہ تو فوہ دادا شکر نعم

اگر ہر سوے من گرو در زبانی و
اگر رانم ز ہر یک داستان

نیا رم گو ہر شکر تو شستن
سروے ز احسان تو گفتن

بعض خطبا نے اپنے خطبہ میں یوں کہا ہے احتط لک الان فاقامہ و اقامہ فاقامہ
تمامہ تمامہ امر منک الحمد قہ فجعلها بحجون مطبقة و یا شفا مغلقة و
نقلک من طبقة المطبقة و حقن علیک الوالدین برقة فقمہ علیک مورتقة
و یا صیبتک الحمد قہ بعض علمائے اس آیت شریفہ وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها
میں یوں کہا ہے سبحان من لو يجعل لحد معرفة نعمة الا الاعتراف بالتقصير
عن معرفتها كما لو يجعل لحد امر آله اكثر من العلم انه لا يدركه فجعل معرفة
نعمه بالتقصير عن معرفتها شكراً كما شكر علم العالمين انه لا يدركونه
فجعلها ايضاً علماً لمن العباد لا يتجاوزون ذلك حديث عمر بن شبيب عن ابيه

عن جدہ میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا دو خصلتیں ہیں جس کسی میں ہونگی اللہ اسکو صابر بنا کر لکھے گا جس میں نہونگی اسکو صابر بنا کر نہ لکھیں گے ایک وہ شخص جو اپنے دین میں نظر طرف من فوق کی کرے اسکی ابتدا کرے دوسرے وہ شخص جو اپنی دنیا میں نظر طرف من دون کے کرے اللہ کی حمد بجالائے کہ اسکو اوسپر فضیلت دی ہے ایسے شخص کو اللہ صابر بنا کر لکھتا ہے اور جسے دین میں نظر طرف من دون کی اور دنیا میں جانب من فوق کی پہرانات پر افسوس کیا اسکو اللہ نہ صابر لکھتا ہے نہ شاکر ہواہ ابن المبارکؒ ابن عمرؓ نے کہا ہے چار خصلتیں ہیں جس کسی میں ہونگی اللہ اسکو لے ایک گہرشت میں بنا دیگا ایک وہ جسکے کام کی عصمت لا الہ الا اللہ ہے دوسرے وہ جو بصیبت پونچنے پر انا للہ وانا الیہ راجعون کہتا ہے تیسرے وہ کہ جب اسکو کچھ دو تو اچھٹہ کہتا ہے چوتھے وہ کہ جب اس سے کوئی گناہ ہو جاتا ہے تو استغفار کرتا ہے بعض حکماء نے کہا ہے کہ اگر اللہ اپنی معصیت پر عذاب کرتا تو بھی لائق یہ تھا کہ ترک شکر نعمت سے عصیان نہ کیا جاتا

فصل

اللہ کے حقوق بندے پر دو طرح کے ہیں کسی طرح جدا نہیں ہو سکتے ایک امر وہی جو نرا حق اللہ کا اوسپر ثابت ہے دوسرے شکر اوس نعمت کا جو اوسپر کی ہے اللہ بندے سے مطالبہ کرے گا اپنی نعمت کے شکر کا قیام بامر کا سوشہد واجب یہ ہے کہ ہمیشہ شاہد رہے اپنی تقصیر و تفریط کا محتاج رہے اللہ کے عفو و مغفرت کا اگر یہ تدارک نہ کرنا ہو گیا تو بلاک ہو جاوے گا اور جتنا وہ اللہ کے دین میں افتق ہوگا اتنا ہی شہود اسکا واسطے اس واجب اور تقصیر کی تادمہ و اعظم ہوگا دین کچھ یہی نرا ترک کرنا محرمات ظاہرہ کا نہیں ہے بلکہ قیام کرنا ہی مستحکم اور محبوبہ خدا کے اکثر دیانت والے کچھ پروا اسکی نہیں کرتے جن میں عموم ماس شکر کیا حال

ہیں اوسی پر لحاظ
رسول و کتاب و دین
کہ اوسکا ارادہ کریں
نزدیک خدا کے وہی لوگ ہیں جو
نہوں ایسے لوگ بہت تھوڑے ہیں جنہ
اوندکو غصہ آوے اپنی آبر و کو نصرت دین میر
اوسے بہتر حال رکھتے ہیں ابو عمر و وغیرہ نے ذکر کیا ہے
قریہ کو خفت کر دے اوسنے کہا اے رب او نہیں فلان زاہد
کرنا شروع کر د اوسکی آواز جھکو سناؤ اوسکا مونہ اکیہ دن بھی لپٹی رہے
ہوا اللہما حفظا

فصل

رہا مشور و نعمت کا سو وہ کسی ایک نیکی کی رویت کو ہی نیکیوں میں باقی نہیں چھوڑتا اگرچہ تعقلین
اھل کیوں نہ کہے ہوں اسلئے کہ اللہ کی نعمتیں اوسکے اعمال سے کہیں زیادہ تر ہیں اونی نعمت
اللہ کی نعمتوں میں سے اوسکے سارے اعمال کو چمکا دیتی ہے اسلئے بندہ کو چاہئے کہ ہمیشہ اللہ کے
حقوق میں جو اسپر ہیں نظر کرتا رہے کہتے ہیں موسیٰ علیہ السلام کا گھر ایک شخص پر ہوا جو دعا
و تضرع کرتا تھا کہا اے رب تو اسپر رحم کر مجھکو اسپر رحم آتا ہے وحی آئی کہ یہ اگر اتنی دعا کرے گا
کہ سارے قویٰ اسکے منقطع ہو جاویں گے تو بھی میں اوسکی دعا قبول نہ کروں گا یہاں تک کہ وہ میرے
حق میں جو اسپر نظر کرے سو جب بندہ مشاہدہ نعمت خدا کا کرتا ہے اور جو شکر اوس نعمت کا
بندہ پر واجب ہے اوسکو دیکھتا ہے تو کوئی ایک نیکی بھی باقی نہیں رہتی جسکو وہ دیکھے ہمیشہ
نفس کو عیب لگاتا ہے مذمت کرتا ہے

خواہی کہ عیب ہاے تو بر تو شود عیان
یکدم منافقانہ نشین و رکین خویش

جب ان دونوں شہد کا حق ادا کرنا پھر رحمت الہی سے نہایت قریب ہو جاتا ہے :

باب حکم میں درمیان دونوں فریق کے فضل میں دریں

دونوں گروہ کے

طہ مان دوام کے اور پہچاننا راہ کا بیچ میں نہ تکرار نہیں ہے مگر بعد معرفت
ہر واحد ۔ دونوں امر سے کوئی سے دوام کیوں نہوں سو ذکر حقیقت و اقسام و انواع
صبر کا اور پرگزریں چکا ہے اب ہم حقیقت و ماہیت شکر کی بیان کرتے ہیں جو ہماری نے صلاح میں کہا ہے
شکر شاکرنا ہے محسن پر سبب اوس معروفا و احسان کے جو اس سے تمہارا دیاتہ شکر تہ و شکر تہ
لہ دونوں طرح پر بولتے ہیں لام انصاف ہے قال تعالیٰ لا تزدکم منکم جزاء ۔ اس کا
لفظ شکور یا تو مصدر ہے مثل قعود کے یا جمع ہے مثل بدو و کفور کے شکران ثناء کمران ہے
تشکر تہ لہ مثل شکر تہ لہ آتا ہے و اب میں شکور اوس و اب کو کہتے ہیں جب کو تہوڑا سا چارہ
کافی ہو شکر عبد کا دوران تین رکن پر ہوتا ہے بے اس مجموعہ کے بندہ شکور نہیں ٹھہرتا کیا کہہ
کہ معترف ہو اللہ کی نعمت کا دوسرے اللہ کی ثنا کرے اوس نعمت پر تیسرے مدد چاہے اور
نعمت سے اللہ کی مرضات پر تر ہے قول لوگوں کے تعریف شکر میں سو ایک گروہ نے کہا شکر
اعتراف کرنا ہے نعمت شکر کا بطور خضوع کے بعض نے کہا شکر یہ ہے کہ محسن پر ثنا کرے اوس کے
احسان کا ذکر اوس سے کرتی ہے کہا شکر شاہدہ ہے اوس سنت کا حفظ ہے اوس حرمت کا
قیام ہے ساتھ خدمت کے کسی نے کہا شکر نعمت یہ ہے کہ تو اپنی جان کو اوس نعمت میں
طفیلی سمجھے کسی نے کہا شکر معرفت عجز ہے اوس شکر سے کہتے ہیں شکر پر شکر کرنا اتم ہے شکر یہ
یہ اس طرح ہوتا ہے کہ تو اپنے شکر کو اوس کی توفیق سے دیکھے یہ توفیق خود ایک نئی نعمت ہے

اللہ محمود ہوتا ہے اپنے اسماء و صفات و افعال و نعم پر اور شکر اوستی نعمتوں ہی پر ہوتا ہے
 پس مآلجد بہ اخص ہے مآلشکر بہ سے کیونکہ شکر دل و زبان و بواہج سب سے اکریا جاتا ہے
 اور حمد فقط دل و زبان سے ادا ہوتی ہے ۛ

فصل

صبر داخل ہے حقیقت شکر میں شکر داخل ہے حقیقت صبر میں ایک کا وجود بغیر دوسرے کے ممکن
 نہیں ہے ہر ایک کا نام خاص جو لیا جاتا ہے سو وہ باعتبار اعلیٰ و اظہر کے لیا جاتا ہے ورنہ
 التیام حقیقت شکر کا نہیں ہوتا ہے مگر صبر و ارادہ و فعل سے کیونکہ شکر عمل کرنا ہے طاعت خدا پر
 ترک کرنا ہے مصیبت آگے کا صبر اسکی اصل ہے پس صبر طاعت پر اور صبر مصیبت سے عین شکر ہوتا
 ہے اور جب صبر مامور بہ ٹھہرے تو ادا کرنا اور سکایا ہی شکر ہے اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ صبر و شکر
 متحد ہیں ایک ہی چیز کے یہ دونوں نام ہیں کیونکہ یہ بات عقلاً و لغتاً و عرفاً محال ہے
 اللہ نے دونوں کے بیچ میں فرق کیا ہے بلکہ صبر و شکر دو معنی متضاد ہیں جنہیں جو دونوں
 کا تلازم و افتقار ہر ایک کا دوسرے سے بیان کیا ہے یہ وجود ماہیت میں ہے کہ ہر ایک
 دوسرے کا محتاج ہے جب شکر صبر سے الگ ہوگا شکر نہ ہوگا صبر جب شکر سے مجر ہوگا تو صبر نہ ہوگا
 پہلی بات تو خود ہی ظاہر ہے دوسری اس طرح ہے کہ جب صبر شکر سے ستر ہوگا تو کفور ہوگا
 کفور کی منافات صبر سے بہ نسبت منافات سخط کے اعظم تر ہے اگر کوئی کہے کہ یہاں ایک دوسری
 قسم ہے کہ نہ کفور ہو نہ شکور بلکہ مفض و کراہیت شدید پر صابر ہو کہ اس صورت میں حقیقت
 شکر کو بجا لاتا ہے نہ ماہیت صبر سے خارج ہوتا ہے اسکا جواب یہ ہے کہ گفتگو ہماری صبر مامور بہ
 میں ہے جو طاعت ہوتا ہے نہ اس صبر میں کہ مثل صبر باہم کے تجلہ کرتا ہے صبر طاعت کو سوا
 شاکر کے کوئی بجا نہیں لاتا لکن جو کہ یہ شکر اسکا مندرج ہوتا ہے اس کے صبر میں اسے حکم
 واسطے صبر کے ہوتا ہے جس طرح کہ صبر شکور کا مندرج اس کے شکریہ میں ہوتا ہے پس حکم واسطے شکر

کے ہوتا ہے غرض کہ ایمان کے مقامات متقل احوال سے معدوم نہیں ہوتے ہیں بلکہ ادنیٰ اعلیٰ میں
 مندرج و سطوی ہوتا ہے جس طرح اندراج ایمان کا احسان میں ہے یا جس طرح صبر مندرج ہر مقام
 رضائیں کیونکہ صبر زائل ہو جاتا ہے رضا کو دیکھو کہ وہ مندرج ہے تفویض میں خوف ورجا کو دیکھو
 کہ وہ مندرج ہیں تب میں نہ یہ کہ وہ دونوں زائل ہو جائیں تو مقدور و احد سے شکر و
 صبر دونوں متعلق ہوتے ہیں خواہ محبوب ہو یا مکروہ مثلاً صبر متعلق ہے فقر سے اور اخص ہے ساتھ
 فقر کے بسبب اوس کراہت کے جو صبر میں ہے اور شکر متعلق ہے فقر سے اسلئے کہ اوسین نعمت ہے
 پس جس شخص پر شہود و تلمذ و نعمت کا غالب آتا ہے اور وہ اوس سے استراحت و اطمینان پاتا
 ہے تو وہ اوسکو ایک نعمت گن کر شکر بجالاتا ہے اور جس کسی پر شہود و ابتلا و ضیق و حاجت کا غالب
 آتا ہے تو وہ اوسکو ایک بلا و آفت گن کر اوس پر صبر کرتا ہے عکس فقر کا تو نگری ہو اللہ تعالیٰ جس طرح
 اپنے بندوں کو مبتلائے مصائب کرتا ہے اس طرح اوسکو مبتلائے نعم بھی فرماتا ہے اور اوس نے
 ان سب کا نام ابتلا رکھا ہے فقال تعالیٰ ونبلوکم بالخیروالشر فنتہ وقال فاذا اصابکم
 اذا ما ابتلاہ ربہ فاکرمہ ونعمہ فیقول ربی اکرم من واما اذا ما ابتلاہ فقد
 علیہ رزقہ فیقول ربی اهاننکلا وقال انا جعلنا ما علی الارض زینۃ لہا
 للنبوہما یہما احسن عملا وقال الذی خلق الموت والحیۃ لیبلوکم ویکم من
 عملا وقال وهو الذی خلق السموات والارض فی ستۃ ايام وکان عرشہ
 علی الماء لیبلوکم ایکم احسن عملا اللہ نے خبر دی ہے کہ خالق عالم علوی و سفلی وہی ایک
 ذات پاک ہے جس نے اجل خلق کو مقرر کیا جو کچھ پردہ زمین پر ہے اوسکو واسطے ابتلا و
 اختیار و امتحان کے پیدا کیا یہ ابتلا امتحان ہے بندوں کے صبر و شکر کا خیر و شر و سرور و فراق
 میں اور ابتلا ہے نعمتوں میں جیسے فنا و عافیت و جاہ و قدرت یہ اسباب اعظم ابتلائیں ہیں
 صبر کرنا انہیں اشق الصبر یہ ہے جس طرح صحابہ نے کہا ہے کہ مبتلا ہوئے ہم سزا میں پس صبر کیا
 ہم نے اور مبتلا ہوئے ہم سزا میں پس صبر نہوا ہم سے نعمت فقر و مرض و قبض و نیا و اسباب نیا

واذا هی خلق کبھی اعظم نعمتیں ہوتی ہے تو سپر شکر کرنا بہ نسبت شکر کرنے کے اور کچھ اضافہ ہے
 واجب تر ہوتا ہے اللہ تعالیٰ ابتلا بمع انعام بابتلا کر کیا کرتا ہے اتنی بات ہے کہ صبر و شکر
 ایسی دو حالتیں ہیں جو اللہ کے امر دینی و قضا و قدر میں لازم سال بشر ہوتی ہیں ان کی
 طرفہ العین اور سے مستغنی نہیں رہ سکتا ہے یہ سوال کہ اون دونوں میں کون حالت افضل
 ہے مثل سوال کے ہے اس بات سے کہ حرکت و جس میں کون امر افضل ہے یا طعام و شراب میں
 افضل کیا ہے یا خون و رجا سے عید میں کسکو فضیلت حاصل ہے تو ماوریغ صبر و شکر کے ادا
 نہیں ہوتا اور مخطوبہ ہی بدرون صبر و شکر کے چوڑا نہیں جاتا رہے وہ مصائب جو تقدیر عین
 مقدر ہو چکے ہیں سو جب اون پر صبر کر گیا تو شکر اور صبر میں مندرج ہوگا تب سطر صبر شاکر
 مندرج شکر ہوتا ہے ایضاً اسکا یہ ہے کہ اللہ پاک نے بندہ کا امتحان لیا ہے اور کسے نفس
 ہوئی میں بندہ پر یہ واجب کیا ہے کہ وہ راہ خدا میں دونوں کا جسد کیا کرے سو
 بندہ ہر وقت مجاہدہ نفس میں رہتا ہے یہاں تک کہ شکر یا صبر سے سجالاتا ہے ہواے نفس جسکی
 اطاعت سے نفی کی گئی ہے اس سے صبر کرتا ہے پس کوئی بندہ صبر و شکر سے شکر نہیں
 ہے غنی ہوا یا فقیر معافی ہوا یا مبتلا ہی ہے وہ مسئلہ کہ غنی شاکر افضل ہے یا فقیر صابر و لوگوں
 کے اس مسئلے میں تین قول ہیں جنگو ابن الجوزی وغیرہ نے حکایت کیا ہے بیان عموم صبر و
 شکر میں کہ ان میں افضل کون سا کام ہے ہر گروہ کے لئے حجتیں دلیلیں ہیں اپنے اپنے قول
 پر لیکن تحقیق یہ ہے کہ یوں کہنا چاہئے کہ افضل ان دونوں میں وہ ہے جو اللہ سے زیادہ
 ڈرتا ہے اتنی اللہ تعالیٰ ہے اگر دونوں کا تقویٰ میں یکساں ہونا فرض کریں تو پھر وہ دونوں
 فضل میں ہی یکساں ہی ٹھہریں گے کیونکہ اللہ نے فقر و غنا سے کسیکو فضیلت نہیں دی ہے
 جس طرح کہ عافیت و بلا سے فضیلت نہیں بخشی ہے بلکہ تقویٰ سے فضیلت مقرر فرمائی ہے
 لکھا قال تعالیٰ ان اکرمکم عند اللہ اتقا کہ رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم نے فرمایا ہے لا فضل بعمری علی عجمی ولا لعجمی علی عربی

بالتقوی الناس من ادم وادم من تراب تقوی کی بنیاد واصل پر ہے ایک صبر
 دوسرے شکر پر غنی و فقیر کو ان دونوں سے چارہ نہیں ہے سو جس کسی کا صبر و شکر اتم ہے ہی
 افضل ہے پس سوال اگر فقیر کا صبر اتم ہو غنی کا شکر اتم ہو تو پھر کون افضل ہے جواب
 جو ان دونوں میں اتنی شد ہوگا اپنے وظیفہ و مقتضائے حال میں وہی افضل ہے فقیر
 بغیر اسکے صحیح نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ کبھی کوئی غنی اپنے شکر میں بہ نسبت فقیر کے اسکے صبر میں
 اتنی ہوتا ہے کبھی کوئی فقیر اپنے صبر میں بہ نسبت غنی کے اسکے شکر میں اتنی تر ہوتا ہے اسکے
 یہ کہنا صحیح نہیں ہو سکتا کہ وہ بسبب اپنے غنا کے افضل ہے اور یہ بسبب اپنے فقر کے افضل ہے
 نہ یوں ٹھیک پڑتا ہے کہ یہ بسبب شکر کے افضل ہے اوس دوسرے سے بسبب صبر کے اور
 نہ بالعکس اسکے کیونکہ صبر و شکر دو مطبیہ ایمان ہیں دونوں ہی کا ہونا ضرور ہے بلکہ واجب
 یہ ہے کہ یوں کہا جاوے کہ جو ان دونوں میں اقوام و قایم تر ساتھ واجب و مندوب
 کے ہے وہی افضل ہے اسکے کہ تفضیل تابع ہے ان دونوں امر کی جس طرح اللہ تعالیٰ نے
 اثر الہی میں فرمایا ہے ما تقرب الی عبدی بقرب احدی ما افترصنت علیہ ولا
 یزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی احبہ سود وادیون میں جو آدمی اقوام
 بواجبات اکثر النوافل ہوگا وہی افضل ہے سوال حضرت سے ثابت ہوا ہے کہ داخل
 ہونگے فقر اور میری امت کے جنت میں قبل اغنیاء کے آدھے دن اور وہ پانچ سو برس ہوتے
 ہیں جواب اس سے کچھ تفصیل فقر اور کی اغنیاء پر درجہ و علو منزلت میں ثابت نہیں
 ہوتی ہے اگرچہ دخول جنت میں سابق ہوں اسکے کہ کبھی غنی و بادشاہ عادل دیر داخل
 بہشت ہوگا بسبب فہمید حساب پر حیب حساب و دیر جنت میں جاوے گا تو اس کا درجہ و مرتبہ
 بلند تر ہوگا جس طرح فقیر سبکبار سابق ہوتا ہے اور صاحب احمال پیچھے رہتا ہے سوال
 فقر آئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے شکہ کیا زیادت اعمال اغنیاء کا کہ وہ
 حق و صدقہ میں ہمیر پڑ جاتے ہیں فرمایا کیا میں تم کو ایسی چیز نہ بتاؤں کہ جب تم وہ کام کرو

تو جو کوئی تہ سبقت لیگیا ہے تم اسکو پا لو پہر تبیح تحید تکیر پیچ ہر ناز کے بتائی جب اغنیا نے سنا
تو وہ بھی یہ کام کرنے لگے حضرت سے اسکا ذکر کیا فرمایا یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہے
دے اس سے معلوم ہوا کہ حال غنی شاکر کا رائج ہے جو اب یہ حدیث تو خود حجت اسی قول
کی ہے جسکی نصرت بخنے کی ہے کہ افضل اون دونوں میں وہ ہے جو نوافل میں اکثر ہے تہ اگر
دونوں برابر ہیں تو فضل میں ہی یکساں ٹھہریں گے اور اس جگہ یہی ہوا کہ فقر اور اغنیا پر اعمال
مفروضہ و نافلہ میں برابر کئے تو نوافل عق و صدقہ میں فقر اور پر بڑھ گئے اس بات میں اور فضیلت
لیکھے صبر کرنے میں غرور و آدمی فی اللہ بر صبر علی المقدر پر برابر رہے تو نوافل مال کے شکر
بجالاتے ہیں زیادہ ہو گئے اگر پاس فقر کے بھی باوجود صبر کے وہ نوافل ہوتے تو وہ
یہی نوافل اغنیا پر فضیلت لیجاتے سوال رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر غنا و
کنوز دنیا کے پیش کئے تھے پھر دئے فرمایا بل اشبع یوماً واجوع یوماً عایشہ کتنی ہن منکے
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دنیا سے اور نہ پیٹ بھر کھائی روٹی گیون کی اور وفات
کی اور زرہ آپکی گروتھی نزدیک ایک یہودی کے عوض طعام کے جو واسطے گھر والوں کے
ادوار لیا تھا حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے کہ اللہم اجعل رزق ال محمد قوتاً
رنا و احمد عایشہ نے کہا ایک زن انصاری آئی اسنے حضرت کا بچونا دیکھا ایک عبارت
مشفیہ تھانہ اپنے گھر گئی ایک فراش صوف سے بھا ہوا، یہی حضرت آئے فرمایا یہ کیا ہے میں نے کہا
غلان انصاریہ آئی تھی اسنے آپکا بچونا دیکھا کہ یہ فراش بھیجا ہے فرمایا پھر دے میں نے پھر ا
جھے وہ پسند آیا تھا چاہا کہ میرے گھر میں رہے تین بار فرمایا اسے عایشہ اسکو واپس کر دے قسم ہے
اللہ کی اگر میں چاہوں تو اللہ سونے چاندی کے پہاڑ میرے ساتھ روان کر دے میں نے
اس گد ملکہ کو واپس کر دیا سواہ احمد اللہ اپنے رسول کے لئے وہی بات پسند و اختیار
کرتا ہے جو افضل ہوتی ہے حالانکہ اگر حضرت دنیا کو لیتے تو اللہ ہی کی رضامندی میں صرف
کرتے حضرت کا شکر سارے جان کے شاکرین سے بڑھ کر ہوتا جواب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے حال سے ہر ایک گروہ احتجاج و استدلال کرتا ہے لیکن تحقیق یہ ہے کہ اللہ سبحانہ نے حضرت
 کے لئے دو نو مقام جمع فرمائے تھے اتم وجوہ پر وہ بسطرح سید اغنیاء شاکرین تھے اسبطرح
 سید فقر اصحاب برین بھی تھے فقر پر وہ صبر اپنے کیا جو سوائے کسی کو حاصل نہواغنیاء پر وہ شکر
 اپنے کیا جو کسی غنی سے نہ بنا جو شخص حضرت کی سیرت مبارکہ میں داخل کریگا وہ دیکھگا کہ حقیقت
 حال آپکا اسبطرح پر تما غرضکہ آپ اصبر خلق تھے مواعظ صبر میں آشکر خلق تھے مواعظ شکر میں
 اللہ پاک نے سارے مراتب کمال آپکے لئے پورے کردئے تھے انچہ خوبان بہ دارند تو تھا
 داری ایک طرف سے تو اعلیٰ مراتب اغنیاء شاکرین میں کیا دوسری طرف سے اعلیٰ مراتب فقر
 صابرین میں ٹھیرا قال تعالیٰ ووجد لک عیلاً فاعفی مفسرین کا اجماع ہے کہ عامل فقیر
 کہتے ہیں یقال عال الرجل یعیل اذا افتقر و عال یعیل اذا صار ذاعیال و عال
 یعول اذا جاسر و منه قوله تعالیٰ ذلک احدی ان لا تقولوا قیل المعنی
 ان لا تجوس و اقوال اولیٰ ہے لغت میں عال یعول بمعنی کثرت عیال معروف نہیں ہے
 اتقی لیکن حدیث میں آیا ہے وابد الھن تقول واللہ اعلم بہر حال اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو غنی شاکر کیا تھا بعد اسکے کہ وہ فقیر صابر تھے سو جو کوئی گروہ آپکے
 حال سے استدلال کریگا ویسا ہی دوسرا گروہ اونکے حال سے اپنے قال پر احتجاج کر سکتا ہے
 سوال حدیث میں آیا ہے - ایت عبد الرحمن یدخل الجنة جو اس حدیث بطولہ سدا
 احمد عبد الرحمن بن ماجہ شاکرین کے تھے جو اب امام احمد نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے عارہ
 راوی اس حدیث کا احادیث مناکر کی روایت کیا کرتا ہے دوسری حدیث انک لا تدخل
 الجنة الا بموا کو نسائی نے موضوع کہا ہے جریر بن منہال اسکی سند میں متروک ہے تیسری
 حدیث انک من الاغنیاء ولن تدخل الجنة الا بحفا و الالبیہقی باطل ہے خالد بن
 یزید راوی اسکا واسی لیس تھے ہے چوتھی حدیث طویل حسین یہ ذکر ہے کہ عبد الرحمن دیر سے
 جنت میں پہنچے حضرت نے فرمایا وما ذلک کما من کثرة مالی احاسب فامحسروا احمد

یہ حدیث بھی لائق احتجاج کے نہیں ہے ابن ابی حزمی نے اسکو موصوفہ عات میں شمار کیا ہے۔
 ابو الفرج کہتے ہیں و بمثل هذا الحديث الباطل يتعلق تجهلة المتزهدين ويرون
 ان المال مانع من السبق الى الخير ويقولون اذا كان ابن عوف يدخل الجنة
 نرحلوا لاجل ماله كفى ذلك في ذم المال والحديث لا يصح وعاثا عبد الرحمن
 المشهور له بالجنة ان ينعده ماله السبق لان جمع المال مباح وانما المذموم
 كسبه من غير وجهه ومنع الحق الواجب فيه وعبد الرحمن منزه عن الخالين
 وقد خلف طلبة ثلثمائة حمل من الذهب وخلف الزبير وغيره ولو علموا ان
 ذلك مذموم لا خرجوا الكل وكما قاص متسوق بمثل هذا الحديث يحث على الفحش
 ويذم الفنا فذلك من العلماء الذين يعرفون الصحيح ويفهمون الاصول انتهى
 كلامه آبن القيم کہتے ہیں ابن ابی حزمی نے اس حدیث کے رو میں مبالغہ کیا ہے اسکے اذخا
 میں اندر احادیث موضوعہ مختلفہ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تباہ کر کیا گئی
 احتیاس عبد الرحمن کو کہ ایک سابقین اولین مشہور دلم بالجنة سے ہیں سبق سے طرف جنت کے
 اور دخول کو جنت میں بطور حبس کے امر عظیم سمجھا ہے اور اس امر کو ناقض سبق اور اس منزلت
 کے جانا ہے جو اللہ تعالیٰ نے واسطے ان کے جنت میں طیار کی ہے اور یہ وہم ہے اور کما ہم نے
 مانا کہ انکو ایک رستہ طرف طعن کے ان دونوں حدیثوں میں ملگیا ہے کیا کوئی راہ انکو
 طرف قبح کے حدیث ابو ہریرہ میں ہی ملگئی ہے حسین یہ آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے فرمایا ہے یدخل فقراء المسلمین الجنة قبل اغنیاء ثم یدخل یوم وہن وسماتہ
 عام ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور حدیث ابن عمر میں نزدیک مسلم کے مرفوعاً آیا کہ
 ان فقراء المهاجرین یسبقون الاغنیاء یوم القيامة باریعین خریفاً اور سند احمد
 میں ہے ابو ہریرہ سے مرفوعاً ھل تدرسون اول من یدخل الجنة قالوا اللہ ورسولہ
 اعلم قال فقراء المهاجرین الذین یتقی بہما ملکاً یرا یموت احدهم وھا جنتہ فی

صدرا لا یتطیع لها قضاء اور حدیث مجاہدین مرفوعاً واروے یدخل فقرہ مقتدی
 الجنة قبل الاخذیاء بآربعین خریفاً سو یہ حدیث اور امثال اوکے صحیح و صریح ہیں
 سبق فقرہ اصحابہ میں طرف جنت کے اونکے اغیار پر اور وہ سبق میں تفاوت ہونگے کوئی
 یا سو برس پہلے جاوے گا کوئی چالیس برس قبل داخل ہوگا اور یہ کچھ قاضی منزلت متاخرین
 فی الدخول میں نہیں ہے اسلئے کہ یہ کبھی ارفع منزلت ہونگے اور لوگوں سے جو جنت میں پہلے
 جاوے گئے اگرچہ بسبب حساب کتاب کے متاخر ہو جائیں کیونکہ امام عادل کو حساب کے لئے تیار ہونگے
 اور جو شخص کسی چیز کا امور مسلمین سے والی نہیں ہو اے وہ پہلے اس امام سے جاوے گا
 یہ حجب نوبت دخول امام عادل کی آویگی تو منزلت اوکی منزلت فقیر سے ارفع ہوگی بلکہ وہ
 امام اقرب الناس ہوگا منزلت میں اللہ تعالیٰ سے جس طرح صحیح مسلم میں آیا ہے حدیث ابن عمر
 سے مرفوعاً کہ المقسطون عند اللہ یوم القیامۃ علی منابر من نور عن یمین الرحمن
 وکلتا ید یہ یمین الذین یعد لون فی حکم واهلیہم وما ولوا ترمذی میں حدیث
 ابو سعید خدری سے مرفوعاً آیا ہے کہ احب الناس الی اللہ یوم القیامۃ وافر بہم
 منی مجلساً امام عادل وابعض الناس الی اللہ یوم القیامۃ وشدھم عند انبا
 امام جائز سو امام عادل وغنی کا دخول کبھی بسبب حساب کے متاخر ہو جاتا ہے مگر بعد دخول
 کے اور سکا درجہ بہ نسبت فقیر سابق کے بلند تر ہوتا ہے اعتبار سے عبد الرحمن بن عوف کے
 یہ لازم نہیں آتا ہے کہ اگر وہ بسبب کثرت مال کے محاسب ہوں پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سے اور صحابہ سے جا ملین تو اونکے مرتبہ میں کچھ غضا ضمت و نقصان آوے اور نہ
 یہ کچھ مضاد اونکے سبق و شہود لہ بالجنة ہونے کی ہے ہاں حدیث اونکے دخول کی جنت میں
 بطور زحف ویسے ہی ہے جیسا کہ امام احمد نے کہا ہے یعنی کذب منکر یا جیسا نسائی نے کہا ہے
 کہ موضوع ہے عبد الرحمن کے مقامات اسلام میں اور مجاہدہ کرنا اونکا اور نفقات عظیمہ قات
 کثیرہ اونکے مقتضی اسکے ہیں کہ وہ داخل جنت ہوں ہمراہ اونکے جو مثل برق کے یا طرن کے

یا اجاد و یذیل کے گزریں گے اور وہ چوڑے سماویں کہ بطور زحف داخل ہوں انتہی میں گستا
ہوں کہ ابن ابجوزی نے بنیاد وضع حدیث پر عدم سبق عبد الرحمن کو ضعیف کہا ہے یہ کچھ
مخالف مدعا ہے ابن القیم کے نہیں ہے اسلئے کہ حاصل مقصود تو اس قدر ٹھیک ہے کہ سبق حبیب
افضلیت نہیں ہوتا ہے اور نہ مال مانع سبق کے ہے پھر اگر عبد الرحمن سابق ہوئے تو کیا اور شام
شریعہ تو کیا رفع منزلت ہونا چاہئے سورہ دونوں شق پر ان کو نزویہ ابن ابجوزی و ابن القیم
کے حاصل ہے واللہ تعالیٰ اعلم

فصل

اللہ تعالیٰ جس طرح خالق خلق ہے اسی طرح خالق اوس چیز کا ہے جس سے غنائے و فقر خلق ہوتا ہے
اور خلق کے غنا و فقر کا بھی وہی خالق ہے غنا و فقر کو واسطے امتحان و ابتلا سے عباد کے پیدا کیا
ہے کہ وہ کیمین کے عمل اچھے ہوتے ہیں غنا و فقر کو سبب طاعت و معصیت کا ٹھیکر یا ہے طریق ثواب
و عقاب کا بنایا ہے **قال تعالیٰ** ونبلوکم بالشر و الخیر فنتہ و الینا ترجون ابن عباس
نے کہا بالشدۃ و الرخاء و الصحة و السقم و الغنی و الفقر و الحلال و الحرام و کلہا
بلادہ ابن زید نے کہا تنکو آزماتا ہے ساتھ اوس چیز کے جسکو تم چاہتے ہو یا کروہ رکھتے ہو یا کہ کوئی
کہ تمہارا شکر و صبر کیونکر ہے کلمی نے کہا مرد شر سے فقر و بلا ہے مراد خیر سے مال و اولاد ہے اللہ
سبحانہ نے خبر دی کہ غنا و فقر و وسطیہ ابتلا و امتحان ہیں اور فرمایا فاملا الانسان اذاما
ابتلاہ سر بہ فاکرمہ الا یہ معلوم ہوا کہ کبھی مبتلا بہ نعمت و بسط رزق کرتا ہے جس طرح مبتلا
بیتضیق و تقدیر رزق فرماتا ہے یہ دونوں کام بطور امتحان ہوتے ہیں چہرے یہ زعم کیا ہے
کہ بسط رزق و توسع رزق اللہ کا اکرام ہے واسطے بندہ کے اور تضیق رزق اہانت ہے
بندہ کی اوپر اللہ تعالیٰ نے انکار فرمایا کہ یہ بات یوں نہیں ہے جیسا کہ انسان سمجھتا ہے بلکہ
کبھی مبتلا بہ نعمت کرتا ہوں کبھی انعام بہلا کرتا ہوں آیت شریف کے الفاظ میں تامل کرنے سے

صاف یہ معنی صفحات بیان پر واسطے متائل کے ظاہر ہوتے ہیں **وقال تعالیٰ** هو الذی
 جعلکم خلائف الارض و مرفع بعضکم فوق بعض درجات لیلو کوفیما انا کس
وقال تعالیٰ انا جعلنا ما علی الارض زینۃ لہا لنبلوہم ایںہما احسن عملا اس
 آیت میں خبر دی ہے اس بات کی کہ ہم نے زمین و سی پہ زمین کو ساتھ اس چیز کے جو بالائے
 زمین ہے مال وغیرہ سے واسطے ابتلا و امتحان کے جس طرح یہ غیر دی تھی کہ موت و حیات کو
 بھی ایسے پیدا کیا ہے زمین آسمانوں کو یہی ایسے بنایا ہے جیسے تین موضع ہیں قرآن پاک میں
 جنہیں یہ خبر دی ہے کہ اللہ نے عالم علوی و سفلی کو اور جو کچھ درمیان ان کے ہو اور اجل
 عالم و اجل اہل عالم و اسباب معاش کو پیدا کیا سونے چاندی مسکن ملا بس مرکب زرع و ثمار
 حیوان و نسوان بنیں وغیرہ ذلک سے زمین کو آرائش و رونق و زینت بخشی تہ سب اشیا
 واسطے ابتلا و امتحان کے پیدا کئے ہیں تاکہ ہم خلق کا اختبار کریں امتحان لین کہ کون او نہیں
 سے زیادہ تر سطع و رضا مند ہے کہ وہی احسن العمل ہو گا جی ہے وہ حق بات کہ جسکے لئے سارے
 آسمان و زمین و ایندھا پیدا کئے گئے ہیں اسکی غایت ثواب و عقاب ہے اسکا فوت و معطل ہونا
 وہی عبت ہے جس سے اللہ نے اپنی ذات پاک کو منزہ فرمایا ہے اور کہا ہے کہ میں عبت سے
 متعالی ہوں میرا ملک حق ہے تو تفر و اللہ کا ساتھ اہمیت و ربوبیت ہر شے کے اس ظن ہل
 و صباں کا ذب کو نفی کرتا ہے **لما قال تعالیٰ فحسبکم انا خلقناکم عشا و انکم الینا لا ترجعون**
فقالی اللہ الملک الحق لا الہ الا هو رب العرش الکریم اللہ نے اس آیت میں اپنی
 تترتیب عبت سے ارشاد فرمائی جس طرح شریک و ولد و صاحبہ و سائر عیوب و نقائص سے تترتیب
 فرمائی تھی جیسے اونگہ نیند لغو و حاجت اکثر ارب سموات و ارض تقدم شغفار بدون اذن
 کے جس طرح کہ اعداء اللہ و مشرکین گمان کرتے ہیں یا مخفی رہنا بعض امر خلق کا خدا پر جس طرح گمان
 اون اعداء اللہ کا ہے جو علم جزئیات عالم کو یا کسی شے کو بھی اوسمیں سے خارج از علم الہی خیال
 کرتے ہیں تو جس طرح کمال مقدس خدا و کمال اسرار و صفات الہی کا اسے آبی ہے اور اس گمان

میں خدا اور زمین

۵
۱۱

فاسد و خیال نخل سے منع کرتا ہے اس طرح مبطل اس امر کا بھی ہے کہ اوسنے خلق کو عبث پیدا کیا
 ہو اور انکو مہمل چھوڑ رکھا ہو نہ امر کرے نہ نفی فرمائے نہ زکوٰۃ دے نہ حسن کو ثواب اوسکے احسان
 کا دے نہ سسئی کو عقاب اوسکے اسارت کا کرے یا مبطلین کو آگاہ نہ کرے کہ وہ جھوٹے تھے اور
 انکو نہ جلا دے کہ اوسکے رسول اور اتباع رسول اولیٰ بصدق و حق تھے سو جسے ان امور
 کا انکار کیا اوسنے اکتیت و ربوبیت و ملک بالحق کا انکار کیا جی عین جمود و کفر باللہ ہے
 جس طرح مومن نے اپنے ایک صاحب کے کہا تھا جو کہ معاد کی باتیں اوس سے کرتا تھا اور منکر
 معاد تھا اکفرت بالذی خلقک من تراب ثم من نطفۃ ثم سواک من جلا اس جگہ
 خبر دی ہے کہ انکار کرنا اوسکا معاد کو کفر ہے ساتھ ذات رب سبحانہ کے اور فرمایا وان تعجب
 فحجب قولہما انکنا ترابا انکنا لفی خلق جدید اولئک الذین کفروا بربہم
 یہ اسلئے ہے کہ انکار معاد کا متضمن ہے انکار قدرت و علم و حکمت و ملک و ربوبیت و الہیت
 رب کو جس طرح کہ تکذیب رسل و محمد رسالت متضمن ہے اسی شناعیت کو سو جو کوئی مکذیب رسل
 یا حد معاد ہے وہ منکر ربوبیت سبحانہ و تعالیٰ ہے وہ نفی کرتا ہے اس بات کی کہ جہان کا کوئی
 رب ہو جو حاصل یہ ہے کہ اللہ نے غنا و فقر کو سطیہ ابتلا و امتحان بنایا ہے کچھ مال کو زبردستی
 اوڑھنے چھین لینے کے لئے نازل نہیں کیا ہے جس طرح سندن میں مرفوعاً آیا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا
 ہے چنے اوتارنا ہے مال واسطے قائم کرنے نماز دینے زکوٰۃ کے ابن آدم کے پاس اگر ایک جنگل
 مال کا ہو تو وہ دوسرا جنگل مال کا تلاش کرے گا اگر دوسرا ہو گا تو تیسرا جستجو کرے گا نین بہرتی
 پیٹ کو ابن آدم کے مگر مٹی ۵

گفت چشم تنگ دنیا دار را یا قناعت پر کند یا خاک گور

اسجگہ یہ خبر دی ہے کہ مال کو اسلئے اوتارنا ہے کہ اوس سے استعانت کیجاوے اقامت حق
 اللہ پر نماز سے اقامت حق عباد پر زکوٰۃ سے نہ یہ کہ اوس سے استمتاع و تملذ حاصل
 کیا جاوے جس طرح جانور کھاتے پیتے ہیں پھر جب مال اس سے زیادہ ہوا یا ان دونوں قصور

سے خارج ہوا تو وہ غرض و حکمت جسکے لئے اوسکو اتارا تھا فوت ہو گئی اوس شخص کے لئے تراب
اولیٰ تر تھی یہی ذہ اپنے جون کو جو محبت جمع مال سے پڑتا لیکر طرن مٹی کے پیراجوا و سکی اصل
ہے نہ مالدار کو کچھ نفع اوس مال سے حاصل ہوا نہ اوس جون کو جو محبت اوس مال سے متمنی تھا جو ت
تو اسلئے پیدا کیا گیا تھا کہ ایمان و علم و حکمت سے بہرہ معرفت رب و خالق کا طرف بتا آئندہ پر ایمان
لاتا اوسکی محبت و ذکر میں رہتا اسی لئے اوسکو مال دیا تاکہ وہ اوسکے استغاثت کرے ان امور
پر تنہا اوسنے جون کو معطل کیا اوس کام سے جسکے لئے وہ مخلوق ہوا تھا اور محبت جمع مال سے
اور استکثار مال سے اوسکو بہرہ منعمند اورہ متمنی نہوا بلکہ اوسکی حرص و حاجت یہاں تک بڑھی
کہ جون کو تراب سے جس سے وہ پیدا ہوا ہے چڑ کیا اپنے مادہ اصلئے تراب یہ کیطرن رجوع
لایا جس سے کہ اوسکی اور مال کی خلقت ہوئی تھی اوس مادہ کو علم و ایمان سے بائستار
جون کامل نہ کیا حالانکہ کمال و فلاح و سعادت معاش و معاد اوسکی اوسی میں تھی سو
مال حب مالدار کو نفع نہیں دیتا ہے تو اوسکو معرفت پہونچاتا ہے جی حال علم و ملک و قدرت
کا ہے کہ جب نافع نہیں ہوتے ہیں تو مضر پڑتے ہیں کیونکہ یہ سب امور وسائل ہیں طرف
مقاصد کے آنگے تو سل سے اون تک خیر و شر میں پہونچنا ہوتا ہے چر جب وہ تو سل سے
طرف مقاصد و قایات محمودہ کے معطل نہیں ہے تو اب وسیلہ طرن اضداد اون مقاصد کے
ہوتے ہیں جبرہ نفع والا لوگوں میں وہ شخص ہے جسے انکو وسیلہ الی اللہ تعالیٰ والی ہلا لا
شیرایا تہی بات اوسکو معاش و معاد میں کچھ کام آوے گی جبرہ صاحب خسران لوگوں میں وہ
آدمی ہے جسے انکو وسیلہ اپنی بیوی و نیل ثنوت و اغراض عاجلہ کا تھیرا یا خسران دنیا و آخرت
ہو اکیونکہ اوسنے وسائل کو مقاصد نہ بنایا ورنہ اسکے لئے بہتر ہوتا اوسنے تو انکو وسائل ہی
غیر مقصود کا تھیل یا تہہ ویسی بات ہوئی کہ اسباب لذت کو وسیلہ اعظم الامداد و ارکا
بنائے جہ چارہ اہم ہیں جسکے لئے پانچویں قسم نہیں ہے ایک معطل اسباب و معرض از
اسباب دوم گرت علی اسباب واقع ہوا جمع و تحصیل اسباب کے ہے سوم متوسل اسباب

بظرف مضرات غیر نافع معاش و معاوہ کے ہے سو یہ تینوں قسم خسار میں ہیں چہارم متصل
 باسباب بظرف منافع معاش و معاوہ کے ہے یہی راجح و فائدہ مند ہو نیوالا ہے **قال تعالیٰ**
من کان یرید الحیاۃ الدنیا و یریدتھا فاولئک لیس لہما عمالہما فیہا و ھما فیہا لا
یمسسون اولئک الذین لیس لہما فی الآخرۃ الا النار و حبط ما صنعوا فیہا
 و باطل ما کانوا یعملون اس آیت شریف کا سمجھنا اکثر لوگوں پر مشکل ہو گیا ہے کیونکہ وہ
 یہ بات سمجھتے ہیں کہ جس کسی شخص کا ارادہ دنیا و زینت دنیا میں ہوتا ہے اس کے لئے یہ وعید
 ہے چہرہ اس کے معنی میں اختلاف کیا ہے ایک اگر وہ نے جن میں ایک ابن عباس رضی اللہ عنہ بھی
 ہیں یوں کہا ہے کہ جو شخص ارادہ تعجیل دنیا کا کرتا ہے وہ بعث و ثواب و عقاب پر ایمان نہیں
 رکھتا ہے کہتے ہیں یہ آیت قول ابن عباس پر خاص حق میں کفار کے آئی ہے قتادہ نے کہا
 جسکی ہمت و نیت و طلب یہی دنیا ہے اللہ اسکو دنیا میں بدلاؤ اسکی نیکیوں کا دیدی تاہی
 جب وہ آخرت میں پہنچتا ہے وہاں اسکی کوئی نیکی نہیں ہوتی جسکا ثواب اسکو ملے مومن
 کو دنیا میں ہی جزا احسان ملتی ہے اور آخرت میں بھی اور نہ ثواب لیگا اس گروہ کا بھی یہی
 قول ہے کہ یہ آیت حق میں کفار کے ہے اس لیل سے کہ **اولئک الذین لیس لہما فی الآخرۃ**
الا النار اللہ مومن دنیا و آخرت دونوں کا ارادہ کرتا ہے سو جس کسی کا ارادہ دنیا بقصو
 ہے وہ مومن نہیں ہے ایک روایت میں ابن عباس نے یوں کہا ہے کہ یہ آیت حق میں اہل قبلہ
 کے اور تری ہے مجاہد نے کہا وہ اہل ربہ میں ضحاک نے کہا جس نے کوئی اچھا کام اہل ایمان میں
 سے کیا بغیر تقویٰ کے اس کے عمل کا ثواب تعجلاً دنیا میں دیدیا جاتا ہے اسی قول کو فرار نے اختیار
 کیا ہے اور یہ کہ کہا کہ اہل قبلہ میں سے جسکا ارادہ ثواب دنیا کا ہوتا ہے اس کے لئے ثواب دنیا
 جلد دیدیا جاتا ہے کچھ کمی اوس میں نہیں ہوتی یہ قول اربع ہے معنی آیت شریف کے اس قول یہ
 یہ ہوتے ہیں کہ جو کوئی اپنے عمل سے حیات و زینت دنیا کو چاہتا ہے وہ البتہ مومن نہیں ہوتا
 ہے کیونکہ عاصی و فاسق کیسا ہی مبالغہ معصیت و فسق میں کیوں کریں مگر انکا ایمان انکو

اس بات پر آمادہ کرتا ہے کہ وہ اعمال بہرہ کو واسطے اللہ تعالیٰ کے سجالاتے ہیں مقصود اور ان کا
اعمال مذکور سے ذات الہی ہوتی ہے گو عامل معصیت ہیں اور جس کسی نے اپنے عمل سے ارادہ
وہ اللہ نکلیا بلکہ ارادہ دنیا و زمین دنیا کیا تو وہ داخل دائرۃ اہل ایمان نہیں ہوتا ہے
یہی بات اس آیت سے معاویہ نے سمجھ کر حدیث ابوہریرہ سے اور سپر استشہاد کیا تھا مسلم میں آیا
ہے کہ سب سے پہلے جسے جہنم کو سلگائیں گے دن قیامت کے وہ تین شخص ہیں ایک قاری جس نے
قرآن اسلئے پڑھا کہ لوگ کہیں فلاں شخص قاری ہے دوسرا مستحق جسے اپنا مال اس لئے
خرچ کیا کہ لوگ اس کو سخی جو کہیں تیسرا غازی جو اداۃ میں اسلئے مارا گیا کہ بہادر کہلائے اور
جس طرح بہترین خلق خدا انبیاء و صدیقین و شہداء و صالحین ہیں اسی طرح بدترین خلق وہ لوگ
ہیں جو ان کے شاہ بننے میں اور انہیں سے نہیں ہیں مستحشہ اہل صدق و اخلاص کہ
ریا کار ہے مثل مشبہ بانبیاء کہ ہے اور وہ کاذب ہے ابن ابی الدنیا نے انس بن مالک سے
مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جب قیامت کا دن ہوگا میری امت تین فرقے ہو جائیگی ایک وہ
فرقہ جو اللہ کو دنیا کے لئے پوجتا تھا دوسرا وہ فرقہ جو عبادت ریا و سمعہ سے کرتا تھا تیسرا وہ فرقہ
جو خاص واسطے اللہ اور واسطے دار آخرت کے عبادت کرتا تھا اللہ اس سے پہلے فرقے سے جو
واسطے دنیا کے اور سکو پوجتا تھا فرما دیا تمکو قسم ہے میرے عزت و جلال کا کہ ان کی تین میری عبادت
سے کیا ارادہ کیا تھا وہ کہیں گے اسی دنیا کا اللہ کے گائے کچھ اوہمین سے قبول نہیں
کیا اوکونارمین ایجاؤ پھر جو لوگ عبادت ریا و سمعہ کرتے تھے ان سے فرما دیا تمکو قسم ہے تمکو میری
عزت و جلال و مکان کی تین میری عبادت سے کیا چاہا وہ کہیں گے ریا و سمعہ فرما دیا کہ میں نے
اوہمین سے کچھ قبول نہیں کیا ایجاؤ اوکونارمین پھر ان سے جو عبادت لوبہ اللہ دلدارا آخرہ
کرتے تھے فرما دیا تمکو قسم ہے میری عزت و جلال و مکان کی تمہارا ارادہ میری عبادت سے کیا تھا
وہ کہیں گے تیری ذات تیرا اگر اللہ فرما دیا تم سے ہو ایجاؤ اوکونارمین آہن العیم نے کہا ہے یہ
حدیث غنی ہے اسناد سے کیونکہ قرآن و سنت و شاہد صدق میں واسطے اس کے پھر اس قول

میرا کچھ

کی صحت پر یہ آیت دلیل ہے نوں الیہم اعمالہم فیہا سیدہ اوس قوم کے حق میں ہے کہ اعمال
 رکھتے تھے مگر ملو اوس سے وجہ اللہ تھا بلکہ دنیا مراد تھی دنیا کے لئے اوسوں نے وہ کام کئے تھے
 سو اللہ نے اوکو ثواب اونکے اعمال کا بغیر نقصان کے دیدیا وہ آخرت میں بغیر عمل کے
 جس پر حق ثواب کے ہون پہونچے یہ کام اوس شخص سے نہیں ہوتا ہے جو آخرت پر ایمان رکھتا
 یہ اور بات ہے کہ اوس سے کہا کہ اعمال عارضی طور پر وقوع میں آجاوین وہ اوس سے
 تو بہرہ والے توحید کی طرف پر کر آجاوے ابن الانباری نے کہا اس قول پر یہ معنی ہوتے ہیں
 کہ ایک قوم اہل اسلام میں سے عمل حسن اسلئے کرتی ہے کہ اونکی دنیا درست رہے کچھ آخرت
 کی فکر اونکو نہیں ہے نہ شغلب الیہ کی سو اوس قوم کے حسنات کی جزا میں دنیا میں اونکو
 جلد دیدیجاتی ہے جب آخرت ہوگی تو جزا اونکی دہان نار ہے اسلئے کہ اوسوں نے ارادہ
 وجہ اللہ کا نہیں کیا تھا نہ قصد التماس ثواب و اجسد آخرت کا رکھتے تھے پھر اس قول اللہ کا
 ایک سوال خود اپنے اوپر قائم کیا ہے وہ یہ ہے کہ دوسری آیت اس قول پر موجب تھکید ہون
 کی ہے نار میں جس نے اپنے عمل سے ارادہ دنیا کیا ہے سو جواب اوسکا یہ ہے کہ ظاہر آیت دلیل
 ہے اس بات پر کہ جس نے اپنا عمل دکھانے کو کیا ثواب آخرت سجا یا بلکہ اوسکی نیت یہی دنیا تھی تو
 اللہ تعالیٰ وقت موافقات کے اوسکے ایمان کو باطل کر دیتا ہے وہ اللہ سے ایمان لیکر نہ ملیگا
 دلیل اس پر کہ تعالیٰ ہے وجہ ماضعوا فیہا و باطل ماکانوا یعملون یہ قول شامل ایمان
 و فرج ایمان ہے دوسرے فرقہ نے جو ابدیہ ہے کہ آیت متفقہی خلود ابدی کی نار میں نہیں ہے
 بلکہ سید راقتضا کرتی ہے کہ جس بات کے وہ مستحق ہیں آخرت میں وہ نار ہے اور اوسکے
 پاس کوئی عمل صالح نہیں ہے جسکے سبب اسید و رنجات ہون اگر کسی ایک کے پاس اوس میں
 سے عمود توحید ہوگا تو وہ نار سے باہر نکلیگا ہمراہ دیگر اصحاب کبار کے جو وحدتے یہ جواب
 ابن الانباری وغیرہ کا ہے آیت بحد اللہ تعالیٰ بلا اشکال ہے اللہ نے ذکر اونکی جزا کا فرمایا
 ہے جو اپنے عمل سے ارادہ حیات و زینت دنیا کا کرتے ہیں اور وہ جزا نار ہے اور یہ خبر وحی ہے

کہ اوسکا عمل جط و باطل ہے سو ماہ النجاة جط ہو گیا اور کوئی عمل منجی باقی نہ رہا مگر ایمان باقی رہا جس سے ارادہ حیات و زینت دنیا کا نہیں کیا تھا بلکہ اللہ و رسول و دار آخرت مراد تھا تو یہ ایمان اوس عمل میں جو جط و باطل ہو گیا ہے داخل نہ ہو گا بلکہ خلود سے بچا دیا اگرچہ نار میں بسبب جط و باطل کے جس سے نجات مطلقہ نہی کیوں نہ داخل ہو اسلئے کہ ایمان دو طرح پر ہوتا ہے ایک جو مانع دخول نار سے ہے وہ ایمان ہوتا ہے جو باعث ہے اس بات پر کہ سارے عمل واسطے اللہ کے ہون اللہ ہی کی ذات پاک اوس مراد ہوا اوسکا ثواب مقصود ہو دوسرا ایمان وہ ہے جو مانع خلود فی النار ہوتا ہے مگر باس مرانی کے کہہا وسمین سے ہے تو غیر ورنہ اصل مذکور سے ہے پس اس آیت کا حکم مثل اوسکے نظائر آیات و عید سے ہے اللہ الموفق و مکمل

تو کہ تامل من کان یزید حشر الآخرة نزولہ فی حشرہ ومن کان یرید حشر الدنيا نزلہ منها وما لہ فی الآخرة من نصیب ومنہ قوله تعالیٰ

عجلنا لہ فیہا ما نشاء لمن نرید ثم جعلنا لہ جہنم

ومن اراد الآخرة وسعی لہا سعیاً
یہ تین موضع میں قرآن پاک میں ایک دو
اکجا جوائے وہ معنی یہ ہیں کہ جسکی مراد
اوسکی غایت سعی ہے تو اوسکا حصہ آخرت
کے لئے عمل کرتا ہے اور وہی آخرت غایت
یہ بات کہ اوس شخص کا کیا حکم ہے جو دنیا و آخرت دونوں کو ارادہ رکھتا ہے کیونکہ وہ
دونوں ارادوں کے نیچے داخل ہے ارادہ سے ملیگا کہتے ہیں اشکال اسی جگہ سے
پیدا ہوا ہے بعض مفسرین نے گمراہ کیا ہے کہ یا بہ حق میں کفار کے ہے کیونکہ کافر ہی ارادہ
دنیا کا کرتا ہے نہ ارادہ آخرت کا یہی بات ہے تاچھٹرا و عکساً لازم نہیں ہے اسلئے کہ بعض
کفار مرید آخرت کے ہوتے ہیں آ

سعادت کی ارادہ آخرت پر اور شقاوت کی ارادہ دنیا پر کی ہے سو جب دونوں ارادے
 متجدد ہونگے تو ان کے موجب و مقتضی بھی متجدد ہونگے اور اگر دونوں مجتمع ہو جائیں گے تو حکم الہی جماع
 کا وہی حکم جماع بر و فجور و طاعت و معصیت و ایمان و شرک کا ہے بندہ بین اللہ تعالیٰ نے
 خیر خلق سے بعد رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد فرمایا ہے ہنکم من یرید الدنیا
 و ہنکم من یرید الاخرۃ یہ خطاب اون لوگوں کے لئے ہے جو ہمراہ حضرت کے حاضر واقعہ تھے
 اور انہیں کوئی منافق نہ تھا اسیلے ابن سعود نے کہا ہے مجھے معلوم ہوا کہ کوئی شخص صحابہ
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ارادہ دنیا کا رکھتا ہو یا تنگ کہ دن احد کا ہوا تو
 یہ آیت اتری اور جو لوگ اس آیت میں مراد ہیں یہ وہی ہیں جو اپنا مرکز چھوڑ کر چلے گئے تو
 جسکے حفظ کا حکم ان کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیا تھا اور وہ خیار مسلمانین میں سے
 تھے لکن اس ارادہ عارضہ نے ان کو آمادہ ترک مرکز اور توجہ پر طرک کسب غنائم کے کیا بخلاف
 اس شخص کے جسکی مراد اپنے عمل سے دنیا ہوا اور جلد اس کو لیا جاتا ہے سو ان دونوں ارادوں
 پر کون ہے فت اس جگہ ایک تنبیہ ہو کہ ارادہ
 دنیا و دنیا و دنیا کے ذرا آخرت کا باوجود ایمان رکھنے کے اللہ و رسول و
 لقاء خدا پر ہرگز ممکن نہیں ہوتا ہے کیونکہ ایمان رکھنا اللہ و دار آخرت پر شکر ہے اس
 بات کو کہ بندہ ارادہ اللہ و دار آخرت کا اپنے اعمال سے کرے سو جب اون اعمال
 سے دنیا مراد تھیری تو اجتماع او سکا ہمراہ ایمان کے کسی طرح نہیں ہو سکتا
 ہے اور اگر قرار و علم صحیح ہی ہوا تو ایمان ہو اور اسکے ہے کیونکہ اقرار و معرفت او سکو ہی حاصل
 ہے جسکے لئے اللہ نے گواہی کفر کی دی ہے باوجود اس معرفت کے جیسے فرعون و قوم ثمود
 اور وہ یہود جو حاضر بارگاہ عالیجاہ جناب مرزا مالک پناہ تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کو ایسا پہچانتے تھے جیسے کوئی اپنی اولاد کو پہچانتا ہے حالانکہ وہ اکفر خلق تھے سو دنیا و دار
 دنیا کا ارادہ اعمال سے کرنا ہمراہ اس معرفت و علم کے جوع ہو جاتا ہے لکن وہ ایمان جو دار اسکے

ضرور ہے کہ صاحبِ اوس ایمان کا اپنے اعمال سے اللہ و دارِ آخرت ہی کا ارادہ کر گیا و اللہ المستعان

فصل

مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے غنا و فقر اور تباہ و امتحان کے واسطے شکر و صبر و اخلاص و شرک کے ثمر یا یہ ہے قال تعالیٰ لیسوکم فیما آناکمہ و قال اکملوا حبس الناس ان یمتروا ان یقولوا منا و ہم لا یفتنون و لقد فتننا الذین من قبلہم فلیعلمن اللہ الذین صدقوا و لیعلمن الکاذبین و قال تعالیٰ انما اموالکم و اولادکم فتنۃ و اللہ عندہ اجر عظیم سو اللہ نے دنیا کو ایک عرض و متاع غرور اور آخرت کو ایک دار جزا و ثواب ثمر یا یہ ہے لما قال تعالیٰ نرین للناس حب الشهوات من النساء و البنین و القناطیر المقتطرة من الذهب و الفضۃ و الخیل المسومة و الانعام و الحرث ذلک متاع الحیاة الدنیا و اللہ عندہ حسن المآب بہت شریف ہیں اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ یہ ملاز و شہوات و فانیات اما فی طلب اب جس سے دنیا

دہی گئی ہے اور اسکو اہل دنیا نے آخرت پر اختیار کیا ہے پسہ چیزیں ہیں ایک سو کہ آخرت نہایت و شہوات دنیا اور اعظم فتن ہیں دوسرے اولاد جسے جمال و فقر و کثرت و کرم و عز آدمی ہوتا ہے تیسرے سونا چاندی کہ مادہ شہوات ہیں ساتھ اختلاف اجناس و انواع کے چوتھے خیل مسومہ یعنی گھوڑے پلے ہوئے کہ واسطے اصحاب خیل کے عز و فقر و حصون و آس و قرار ہوتے ہیں پانچویں وہ جانور جن پر سوار ہوتے ہیں وہ واسطے اپنے اصحاب کے طعام و لباس و اثاث و امتنع و غیرہ مصالح ہیں چھٹے کمینے کہ مادہ قوت انسان و انعام و دو اب و ناکہ و آؤ و یہ وغیرہ ہے پس یہ خبر دی ہے کہ یہ سب زندگی دنیا کا بڑا دے ہے پھر اپنے بندوں کو شوق متاع آخرت کا دلایا فرمایا کہ وہ متاع اس متاع سے بہتر و باقی تر ہے فقال تعالیٰ قل انبئکم بخیر من ذلکم الذین اتقوا عندہم بہم جنات تجری من تحتہا الانهار

خالد بن فیہا و ازواج مطہرات و رضوان من اللہ واللہ بصیر بالعباد پراسد
 پاک نے یہ ذکر کیا کہ مستحق وہیں شمع کا کون ہے وہ شمع والے جو اولی ترین ساتد اس کے
 کرن ہیں کمان ہیں فقہا ل الذین یقولون ربنا اننا اٰمنّا فاغفر لنا ذنوبنا
 وقتلنا ذاب النار الصابرین والصّٰدقین والقانتین والمنفقین والمستغفرین
 بکلام سحر یہ خبر دی ہے اس بات کی کہ جو کچھ اللہ نے واسطے اپنے اولیا رستقین کے تیار
 کر رکھا ہے شمع آخرت سے وہ بہتر ہے اس شمع دنیا سے اور وہ دو طرح ہے ایک تو لوہا
 آخرت ہے جس سے شمع ہونگے دوسرے ثواب سے ہی بڑا کر رضوان خدا ہے قال تعالیٰ اعلموا
 ان الحیاة الدنیا لعب ولهو وزینۃ وتفاخر بیکم وتکاثر فی الاموال والاولاد
 مکمل غیث احب الکفار من اہل شیعہ فترہ مصفر اشعلکون حطاما اس کریمین
 اللہ تعالیٰ نے حقیقت دنیا سے خبر دی ہے مشاہدہ اولی الابصار کو شاید ٹھیرا ہے دنیا کو
 لہو و لعب بتایا ہے جس کے ساتھ نفوس و ابدان تلوی و لعب کیا کرتے ہیں لہو و لعب کے لئے کوئی
 حقیقت نہیں ہوتی ہے بلکہ نرے شغل نفس صبیح وقت ہوتے ہیں جاہل لوگ اپنی عمر اسی میں بسر
 کرتے ہیں وہ عمر بفاائدہ برباد و ضائع جاتی ہے پھر اللہ تعالیٰ نے یہ خبر دی کہ دنیا ایک
 زینت ہے آنکھوں کے لئے اور سکھ پر رونق کیا ہے نفوس نے اور سکھ مستحق و محبوب کر لیا ہے کچھ
 اگر دل اور حقیقت کو پہچان لیتے اور سکھ انجام و نقصان سمجھ جاتے تو اسکو دشمن رکھتے آخرت
 کو دنیا پر اختیار کرنے کہتی اس مابل کو اس آہل پر جو خیر و باقی ہے پسند کرتے حدیث عبد اللہ
 میں مرفوعاً آیا ہے مالی و الدنیا انما مثلی و مثل الدنیا مکمل مراکب قال فی ظل شجرة فی
 یوم صائف ثم کھارواہ احمد یعنی جھکھو دنیا سے کیا کام ہے میری اور دنیا
 کی وہ مثل ہے جیسے کوئی سوار سایہ میں کسی درخت کے گرم دن میں قیلو کہ کر کے چلے اس
 درخت کو چھوڑ جاوے اس میں دنیا کو مثل سایہ کے ٹھیرا ہے جسکو کچھ بقا نہیں ہے ترمذی میں
 سهل بن سعد سے مرفوعاً آیا ہے لو کانت الدنیا تنزل عند اللہ جنتا بعوضۃ ما سقی

کا فرانہما شربۃ ماء ترمذی نے کہا یہ حدیث صحیح ہے یعنی دنیا نزدیک اللہ کے اگر برابر
 ایک پریشہ کے ہوتی تو کبھی کسی کا فر کو ایک گھونٹ پانی کا اوسمین سے نہ پلاتا معلوم ہوا کہ ساری
 دنیا پریشہ سے بھی زیادہ ترمذی رہے جب تو کافروں کو دے رکھی ہے لفظ مستور دین شکر
 کا صحیح مسلم میں مرفوعاً یوں ہے ما الدنیا فی الاخرۃ الا مثل ما يجعل احدکھ اصبعه
 فی الیفلینظر بھایرجع و اشاکر بالسبابة ترمذی میں حدیث مستور دے آیا ہے کہ تھامین
 عمرہ اوس کاروان کے جو کھڑا تھا ہمراہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک گوسفند ملا
 پر حضرت نے فرمایا تم دیکھتے ہو اس بکری کو کہ اسکے اہل نے سبب ایات کے اوسکو پھینک دیا ہے کہا
 یاں اسی ہوان کے سبب اوسکو ڈال دیا ہے فرمایا فوالذی نفس محمد مبداء الدنیا اھون
 علی اللہ من ہذہ علی اھلھا یعنی دنیا اس مر وار بکری سے بھی زیادہ تر خوار ہے نزدیک
 اللہ کے حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے الدنیا ملعونۃ و ملعون ما فیہا الا ذکر اللہ
 و ما والاہ و عا لہ و متعلم رواہ الترمذی یہ دونوں حدیثیں حسن ہیں معلوم ہوا
 کہ ساری دنیا سوا ان تین چیزوں کے کہ ذکر خدا و علم و تعلم ہی ملعون ہے اس سے مذمت
 دنیا کی فضیلت ذکر و علم کی ثابت ہوئی غرض کہ باستثنا علما و دین کے جو متقین موصدین متبعین
 ہیں سارے اہل دنیا پر خدا کی لعنت برستی رہتی ہے لفظ ما فیہا سے یہ بات ظاہر ہے -
 واللہ الحمد تعبد اللہ بن دینار نہرائی کہتے ہیں عیسیٰ علیہ السلام نے حواریں سے کہا میں تم سے
 سچ کہتا ہوں کہ خلاوت دنیا مارت آخرت ہے نلخی دنیا شیرینی آخرت ہے اللہ کے بندے ہیں
 نہیں اوڑھتے ہیں تم سے سچ کہتا ہوں کہ بدترین تمہارا عمل میں وہ عالم ہے جو دنیا کو چاہتا ہو
 اوسکو آخرت پر اختیار کرتا ہے اوسکا بس چلے تو وہ سب لوگوں کو اپنی طرح کا کر لے رواہ
 احمد کھول نے کہا عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے اے گروہ حواریں کون تم میں سے سچ دریا
 پر گہ بنا سکتا ہے کہما لے روح اللہ بھلا یہ کون کر سکتا ہے فرمایا تو پہر سچو تم دنیا سے اوسکو
 جاے قرار نہ ٹیرا رواہ احمد

اقامت گاہ نتوان ساختن گلزارونیا را نسیم صبح گوید این سخن آہستہ در گو شہم

امام احمد نے کتاب الزہد میں کہا ہے کہ عیسیٰ بن مریم فرمایا کرتے تھے کہ سنو میں تم سے سچ کتا ہوں کہ گیسوں کی روٹی اور میٹھا پانی اور کتون کے ساتھ مزابل پر سونا بہت ہے واسطے اسکے جو وارث فردوس بنا چاہتا ہے حسد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مرفوعاً آیا ہے کہ اللہ نے طعام ابن آدم کو ایک مثال دنیا کی تھیرا یا ہے کہ ظاہر میں تو اچھا ہے مگر نظر کرنا چاہئے کہ انجام اوسکا کیا ہوتا ہے یعنی براز بناتا ہے ایسے ہی دنیا بیت اخلا ہے ۛ

فصل

پہرا اللہ پاک نے یہ خبر دی ہے کہ دنیا ایک تفاخر کی چیز ہے اوسکو دنیا دار اسی لئے طلب کرتا ہے کہ بعض شخص بعض پنازش کرے تفاخرت اسی مال یا جاہ یا قوت یا علم یا زہد پر ہوتی ہے تفاخرت و وطن کی ہے ایک مذموم اکہ محمود مذموم تفاخرت اہل دنیا کی ہے ساتھ دنیا کے محمود وہ ہے جس سے تفاخرت آخرت مطلوب ہو ایسی تفاخرت جنس منافست مامور بہا سے ہے کہ آدمی اپنے غیر پر اس بات کی غیرت کرتا ہے کہ ایک شے اوسکو ملے غیر کو نہ ملے گویا ہر ایک یہ چاہتا ہے کہ میں دوسرے سے بڑھ جاؤں حقیقت منافست کی مراعہ نامہ و مباورہ و سابقہ ہے طرف کسی شے نفیس کے ۛ

فصل

پہرا اللہ نے یہ خبر دی کہ دنیا کا شر ہے اموال و اولاد میں سوہر واحد ہی چاہتا ہے کہ اوسکے سی جنس کثرت سے ہوں اور وہ مال و اولاد میں دوسروں سے زیادہ ہو اس سے نفس اوسکا خوش ہوتا ہے اور چاہتا ہے کہ لوگ اوسکے حق میں یہ بات کہیں کہ وہ بڑا مالدار صاحب اولاد و احفاد ہے تو یہ نکاثر ہے زیادہ مملی نفس ہے طرف سے اللہ و

دار آخرت کے لکھا قال تعالیٰ انما التکاثر حقى من رتق المقابر یہ تکاثر ہر شے میں
ہوتا ہے سو جس کئی کو کوئی شے غافل کر دے اور تکاثر کسی امر کا امور سے اور سکون خدا اور دار
آخرت سے باز رکھے تو وہ داخل و شامل ہے حکم میں اس آیت کے بعض آدمیوں کو تکاثر
مال ملی ہوتا ہے اور بعض کو تکاثر جاہ یا علم ایسے شخص کے پاس تکاثر و تفاخر دونوں جمع ہوتا
میں سو یہ حال نزدیک خدا کے بدتر ہے حال سے اس شخص کے جو تکاثر مال و جاہ پر کرے
اوسنے اسباب آخرت کو وسیلہ دنیا کا ٹھہرا ہے اور صاحب جاہ و مال نے استعمال اسباب
دنیا کا واسطے دنیا کے کیا ہے اور اوسى سے تکاثر باسباب ہوا ہے ۛ

فصل

پہرا اللہ تعالیٰ نے انجام حقیقت دنیا کی خبر دی کہ وہ بمنزلہ ایک باران کے ہے جسکی پیداوار
نے کفار کو خوش کر دیا صحیح اس جگہ انشاء اللہ تعالیٰ یہی ہے کہ مراد کفار سے کفار با اللہ ہیں
کیونکہ عرف قرآن کا اس طرح پر جاری ہے کہ ہر جگہ وہ اسی نعت سے مذکور ہوتے ہیں اور
اگر مراد کفار سے اس جگہ زراعت یعنی کشتکار لوگ ہوتے تو ان کا ذکر اوسى نام سے ہوتا جس سے
وہ پہچانے جاتے ہیں جس طرح فرمایا ہے یحب الزراعت تخصیص کفار کی اس جگہ ساتھ اعجاب کے اسلئے
ہے کہ ان کا اعجاب ساتھ دنیا کے سخت تر ہے کیونکہ دنیا اور تکاثر ٹھہرا جسکے لئے وہ سب کام
کاج محنت مشقت کرتے ہیں اسلئے ان کو زینت دنیا و مافیہا کی بنسبت مومنین کے زیادہ تر
نوش آتی ہے پہرا اللہ نے انجام اوس پیداوار کا بیان کیا کہ وہ آخر کو زور و خشک چاتی
ہے یہی انجام دنیا کا ہے کہ اگر کوئی بندہ ساری دنیا کا اول سے تا آخر مالک ہو جاوے
تو نایب او سکی یہی اصغر اور بے ہے آخرت میں وہ دنیا منقلب بعد اب شدید ہو جاوے گی
یا سیدل معقرت و حسن ثواب و جزا جس طرح علی بن ابی طالب نے کہا ہے کہ دنیا گمراہ ہے مدق کا
واسطے اوسکے جو اوسکو سچا جانے گمراہے مافیت کا واسطے اوسکے جو سچے مطلب برآیند ہے ہوتا ہے

اور سکے جو اس سے صلح کرے اسی دنیا میں مسجدین پیغمبر دیکھی جہنم کا ملائکہ قہر اولیا ہر
 اسی جگہ میں اونہوں نے اکتساب رحمت کیا ہے مافیت کو پایا ہے ہلاکون او سکی مذمت کرے
 سو حقیقت میں کچھ دنیا مذموم نہیں ہے مذموم فعل عبد ہے جو ایک قطرہ دمعہ ہے طرف جنت و
 نار کے لکن جبکہ دنیا پر غلبہ شہوات و حظوظ و غفلت و اعراض کا اللہ و دار آخرت سے ہوا تو
 اہل دنیا پر ہی وہی نام غالب آگیا اسلئے وقت اطلاق کے نام دنیا کا ذم سے لیا جاتا ہے ورنہ
 یہ دنیا مردعہ آخرت ہے زاد جنت یہیں سے ہمراہ لیتے ہیں نفوس نے اکتساب ایمان و معرفت
 و محبت و ذکر و ابتغاء رضات خدا کا اسی جگہ سے کیا ہے بہتر عیش جو جنت والے جنت میں گیر
 وہ عیش اسی جگہ بویا تھا دنیا کی مدحت و فضیلت اس قدر کافی ہے کہ قریب عیون و سر و قلوب
 و بخت نفوس و لذت ارواح و لطف نعیم اولیا را اللہ جس سے کوئی نعیم لگا نہیں کہاتی ہے اسی
 دنیا میں ہے ذکر و معرفت و محبت و عبادت خدا و توکل علی اللہ و انابت بسوے خدا و انابت
 و قرب بقرب الہی و تذل برائے رب و لذت مناجات و توجہ برحق تعالیٰ و اشتغال بجد و اوعاض
 از ما سوا یہ سب اسی جگہ اولیا کو حاصل ہے اسی دنیا میں اللہ کا کلام آیا تھا اور اسکی
 وحی و ہدایت و روح او تری تھی اور سکے حکم سے جسکو چاہا اپنے بندوں میں سے اسکو پسند
 کیا خیر دی آبن عقیل و غیرہ نے دنیا کو نعیم جنت پر فضیلت دی ہے اسلئے کہ یہ اللہ کے حقوق
 ہیں بندوں پر اور جنت حظ و نعمت عباد ہے سو اللہ کا حق اور انکے حظ سے افضل ہوتا ہے
 ایمان و طاعت افضل ہیں جزا سے آبن القیم کہتے ہیں تحقیق یہ ہے کہ تفضیل در میان دو
 امر کے دو اور مختلف میں صحیح نہیں ہو سکتی ہے اگر اجتماع اون دونوں کا ایک گہر میں ممکن
 ہوتا تو طلب تفضیل بھی ہو سکتی تھی طاعت و ایمان اس گہر میں افضل یا نہیں ہے دخول جنت و
 نظرائی وجہ اللہ و سماع کلام و فوز برضاے الہی افضل مافی الآخرة ہے پس اس گہر میں یہ افضل
 گہر میں افضل ہے کہنا کس طرح صحیح ہو سکتا ہے کہ ان دونوں امر میں کون افضل ہے بلکہ یہ تفضیل
 اسباب ہے وہ افضل غایات ہے وباللہ التوفیق

فصل

جب اللہ تعالیٰ حقیقت دنیا کو بیان کر چکا اور غایت و نہایت دنیا کی اور انقلاب اور سکا آخرت میں طرف عذاب شدید یا مغفرت و ثواب کے ذکر فرمایا اور بندوں کو حکم دیا کہ وہ مسابقت مسابقت کریں طرف اس چیز کے جو بہتر و باقی تر ہے اور اوسکو فانی منقطع پر جو آلودہ انگاد و منحصر ہی اختیار کریں تو اب یہ خبر دی کہ یہ اللہ کا فضل ہے جسکو چاہے اپنے بندوں میں سے دے وہ جو افضل والا ہے بہتر فرمایا و اضوب لہم مثل الحیاة الدنیا مکاء انزلناہ من السماء فاخطلط بہ نبات الارض فاصبح ہشیمًا تذمر وہ الریاح وکان اللہ علی کل شیء قہیداً پھر یہ ذکر فرمایا کہ مال و اولاد و زینت ہیں حیات دنیا کی بقایات صالحات عند اللہ بہتر ہیں یعنی وہ عالم و اقوال صالحہ جسکا ثواب باقی رہتا ہے جسکی جزا دائم ہے بہتر چیز ہے جسکو بندہ آرزو کرے اور اس کے ثواب کا اسیدوار ہے **وَقَالَ تَعَالَى** اَنَّا مِثْلُ الحیاة الدنیا مکاء انزلناہ من السماء فاخطلط نبات الارض یا کل الناس و الا نعام حتی اذا اخذت الارض زخرفها و ازینت و ظن اهلها انہم قادمون علیہا انا ہا امرنا لیلاد انہا را فنجعلنہا حصیداً کان لہم یغن بالامس کذلک لفصل الآیات لقوم یتفکرون پھر جب اس گھر کی آفتون سے خبر دیدی تو اپنے بندوں کو طرف دار السلام کے بلایا جو تغیر و استحالة و زوال و فنا سے سالم ہے اس دعوت کو براہ عدل واسطے سارے بندوں کے عام کر دیا اور جسکی سیرجہا ساتھ ہدایت اوس طریق کے ہمراہ فضل خاص کیا یہ خبر دی کہ مال و اولاد کچھ خلق کو اللہ سے قرب نہیں کرتے ہیں جو چیز قریب کرتی ہے وہ تقویٰ و طہارت و معاملہ خلق ساتھ تہا حق کے ہے پھر بندوں کو اس بات سے ڈرایا کہ کہیں اموال و اولاد و نکو ذکر خدا سے خاف و لا ہی نکرین پھر یہ خبر دی کہ جو کوئی ایسا کرتا ہے وہی حقیقت میں غاسر ہے نہ وہ شخص جو دنیا میں تہو و مال توڑی اولاد کماتا ہے پھر اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو منع کیا اس بات سے کہ وہ طرف

کے
یعنی
اور
نکد
۱۶۱

تمتع اہل دنیا کے جو واسطے اویسے فتنہ و اختبار ہے آنکھ اویٹھا کر دیکھیں اور یہ خبر دی کہ جو رزق اویسے لئے آخرت میں تیار کیا ہے وہ بہتر و باقی تر ہے اس متاع دنیا سے جو اویسے دی ہو اور یہ خبر دی کہ پہنے شکوے مع ثنائی و قرآن عظیم دیا ہے یہ بہتر و افضل ہے اویس متاع سے جسکو وہ برتتے ہیں سو تو رہی آنکھیں اویسے طرف دراز نہ کرو

فصل

جب یہ بات معلوم ہو گئی کہ غنا و فقر و بلا و عافیت ابتلا ہے طرف سے خدا کے واسطے بندہ کے جس سے اور سکا امتحان صبر و شکر میں لیتا ہے تو یہ بھی ثابت ہو گیا کہ صبر و شکر و مطیع ہونا یا ان کے کہ سوا اویسے کسی اور پر لڑ نہیں سکتا ہے اور ہر مومن کو اویسکی ضرورت ہے اپنی اپنی جگہ میں ہر ایک افضل ہے صبر اپنے مواظن میں افضل ہوتا ہے شکر اپنے مواظن میں افضل ہوتا ہے یہ جب ہے کہ ہر ایک کی مفاخرت دوسرے سے صحیح ہو اور اگر صبر نام ہے ایک جز و رسماے شکر کا یا شکر نام ہے ایک جز و رسما صبر کا اور ہر ایک اویس میں سے ایک حقیقت مرکب ہے دونوں امر سے معاً بطرح کہ بیان اس امر کا اوپر گزر چکا ہے تو تفضیل درمیان دونوں کے صحیح نہیں ہو سکتی ہے مگر اویس وقت کہ ایک دوسرے سے مجروح نہیں ہے اور یہ ایک امر فرضی ذہنی ہے جسکو ذہن تقدیر کرتا ہے خارج میں وہ پایا نہیں جاتا تا آن ایک طرح سے صحیح ہو سکتا ہے کہ بندہ کا صبر کبھی اویسے شکر پر جو مجروح صبر پر اقوال و اعمال ظاہرہ و باطنہ سے قدر زائد ہے غالب ہو جاتا ہے تو پھر اویس میں گنجائش کسی چیز کی سوائے صبر نفس کے کہ حسین و متبلس ہے بسبب قوت وار و ضیق محل کے باقی نہیں رہتی اویس وقت سارے قوی اویسے متصرفن طرف کف و حبس نفس کے واسطے اللہ کے ہو جاتے ہیں اور کبھی شکر بندہ کا ساتھ اقوال و اعمال ظاہرہ و باطنہ کے قوت کف و حبس نفس اللہ پر غالب آ جاتا ہے تو اویس حال میں قوت ارادہ و عمل کی قوی تر ہو جاتی ہے قوت امتناع و حبس نفس سے اسکا اعتبار یوں کر کہ دو شخص ہیں ایک اویس میں حاکم ہے اپنے نفس کا

نفس کو شہوت سے روک سکتا ہے مصیبات کا شکوہ کمتر کرتا ہے یہی بڑا عمل اس شخص کا ہے دوسرا
 آدمی کثیر الاعطار ہے واسطے نفل خیر کے قاصر و متقدی سمیع النفس ہے ساتھ بذل و معروف کے
 دوسرا ضعیف النفس ہے قوت صبر سے کیونکہ نفس کو دو قوتین ہیں ایک قوت صبر و کف و اس کا
 نفس کی دوسری قوت بذل و نفل خیر اور اقدام کی اوس کام پر جس سے اوسکو کمال حاصل
 ہوتا ہے تو کمال نفس کا ان دونوں قوتوں کے اجتماع سے ہے لوگ اس باب میں چار
 طرح پر ہیں اعلیٰ وہ ہیں جنہیں ہر دو قوت مجتمع ہیں سفلی وہ ہیں جنہیں دونوں قوتیں متعادل
 ہیں تیسری کی قوت صبر کمال تر ہے قوت نفل و بذل سے جیسے تیسری قسم ہوئی کوئی بالکل کے
 ہے یہ قسم چارم ہوئی چہر جب شکر صبر پر فاضل ہوا تو یا باعتبار تجرید ہر ایک امر کے دوسرے
 سے ہو گا یا باعتبار قطع نظر کے اوس دوسرے امر سے تمام ایضاً اسکا مسئلہ غنی شاکر و فقیر
 صابر سے ہو سکتا ہے جسکو ہم علحدہ باب میں بالخصوص ذکر کرتے ہیں :

باب بیان میں انحصار کے درمیان غنی شاکر اور فقیر صابر کے کہ کون او میں افضل ہے اور صواب کیسے

اس مسئلہ میں درمیان فقر و اغنیاء کے نزاع ہے ہر ایک طائفہ نے دوسرے گروہ پر کتاب
 و سنت و آثار و اعتبار سے احتجاج کیا ہے جسکا دفع کرنا ممکن نہیں ہے اسلئے متادل کو یہ بات
 ظاہر ہوتی ہے کہ دونوں گروہ متادل یکدیگر ہیں کیونکہ دونوں مستدل ہیں ساتھ معجز
 مدفوع کے اور امر حق میں تعارض بعض کا بعض سے نہیں ہوتا ہے بلکہ واجب اتباع کرنا موجب
 دلیل کا ہے کہ میں ہو کسی کے پاس ہو لوگوں کا کلام جانہیں سے اس مسئلہ میں بہت کچھ ہر طرف
 سے تصنیف تالیف ہوئی ہے فقہاء و فقراء و اغنیاء و صوفیہ و اہل حدیث و تفسیر سب نے لکھنا
 کی ہے اسلئے کہ یہ مسئلہ سب ہی لوگوں کو از روئے معنی و حقیقت کے شامل ہے امام احمد رضی اللہ

سے دو روایتیں آئی ہیں جنکو امام ابو احسن نے کتاب التمام میں ذکر کیا ہے فقال مسئلۃ
 الفقیر الصابر افضل من الغنی الشاکر فی اصح الروایتین وفيہ روایۃ اخری
 الغنی الشاکر افضل اسی کی ایک جماعت قائل ہے منہج ابن قتیبہ پہلی وجہ کو ابو اسحق
 بن شافعی نے اختیار کیا ہے **قوله تعالیٰ** اولئک یحزون العرفۃ بما صبروا صحیح بن
 علی بن احسن نے کہا مراد غرہ سے جنت ہے مراد صبر سے صبر کرنا ہے فقر پر دنیا میں انس سے
 مرفوعاً روایت کیا ہے اللہ ہا احبنی مسکیناً و احبنی مسکیناً و احبنی فی زرعۃ المساکین
 یوم القیامۃ جب عائشہ نے کہا یہ کسے تو فرمایا کہ مساکین داخل جنت ہونگے قبل اختیار
 کے چالیس برس پہر کہا اسے عائشہ تو مست پر مسکین کو اگرچہ آدھا ہی ٹکڑا کجور کا کیون نہ دے
 دوست رکھ مساکین کو اور نرزدیک ہو اونسے نزدیک کر گیا تبھکو اللہ دن قیامت کے بن القیم
 کہتے ہیں کسی ایک میں بھی اس آیت وحدیث سے حجت نہیں ہے آیت میں اسلئے کہ صبر متنازل
 صبر شاکر علی طاعت اللہ و صبر علی مصیبتہ و صبر بطنی بفقر وغیرہ بلا پر ہے اگر نرا صبر مراد ہو تا تو یہی
 دلالت ترجیح پر اوپر شکریہ کے ذکر تا کیونکہ قرآن شریف جسطرح دلیل ہے جزا صابرین پر اسطرح
 دلیل ہے جزا شاکرین پر **ما قال تعالیٰ** وسیعزی اللہ الشاکرین وسیعزی اللہ الشاکرین
 بلکہ یہ خبر دی ہے کہ اللہ کی رضا فکر میں ہے رضا اکبر ہے جزا سے گو وہ جزا جنات و ما فیہا
 اور اس کہنے سے کہ مجھے صابرین کو بسبب اون کے صبر کے جزا میں غرہ دیا ہے یہ دلیل
 نہیں ہے اسباب پر کہ شاکرون کو غرہ نہ ملے بسبب اونکے فکر کے یہی حدیث سوا احسن دو
 وجہ سے حجت نہیں ہے ایک یہ کہ اسکی اسناد ولایت احتیاج نہیں ہے کیونکہ روایت ثابت بن
 محمد کو فی سے آئی ہے وہ راوی ہیں حارث بن نعمان سے حارث سے اصحاب صحیح حجت نہیں
 پکڑتے ہیں بلکہ بخاری نے اسکو منکر احمدیث کہا ہے اسلئے ترمذی نے اسکی حدیث کی تصحیح
 نہیں کی نہ حسن کہا اور نہ سکوت کیا بلکہ حکم غایت کا لگایا دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر حدیث
 صحیح ہی ہو تو یہی دلیل مطلوب پر نہیں ہے اسلئے کہ جس سکنت کو اللہ اپنے بندہ سے چاہتا ہو

وہ کچھ مسکنت فقراؤں کی نہیں ہے بلکہ مسکنت قلبیہ یعنی انکسار و ذل و خشوع و تواضع کرنا
 واسطے اللہ کے سو یہ مسکنت کچھ منافی غنی کی نہیں ہے نہ اسکے لئے فقر شرط ہے کیونکہ منکر ہونا
 دل کا اللہ کے لئے اور مسکنت دل کی واسطے عظمت و جلال و کبریا و اسماء و صفات الہی کے
 افضل و اعلیٰ ہے مسکنت عدم مال سے جس طرح صبر قادر و واجد کا معاصی خدا سے طوعاً و قہراً
 بخوف خدا و محبت خدا اعلیٰ تر ہے صبر فقیر عاجز سے اللہ تعالیٰ نے ایک جماعت انبیاء و رسول کو غنا
 و ملک بخشا تھا وہ بسبب اویسکے کچھ مسکنت اللہ تعالیٰ سے باہر نہیں ہو گئے ابواسلیل کہتے
 ہیں داؤد علیہ السلام مسجد میں آتے بنی اسرائیل میں جو اجماع خلق ہوتا اوسکے پاس بیٹھتے کہتے
 ہسکین بین ظہرائی ہساگین یہ کام باوجود اوس ملک و غنا و بسط کے جو رائد علی النبوت
 شاکر تھے مروا کہ احمد سلیمان علیہ السلام جب پاس کسی سکین کے بیٹھتے کہتے ہسکین جالس
 مسکینا بعض سلف سے ہی اس طرح منقول ہے غنی کا پاس فقیر بیٹھنا دلیل ہے خاکساری ہے

تواضع نہ کردن فرازان کمبخت	اگر اگر تواضع کند غوی دوست
----------------------------	----------------------------

اللہ عز و جل ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ داخل ہو گئے فقرا رسولین جنت میں قبل
 اغنیاء کے چالیس برس یہاں تک کہ اغنیاء رسولین دن قیامت کے تمنا کر گئے کہ وہ دنیا میں فقیر
 ہوتے آہن القیم نے کہا یہ حدیث جناب نبوت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہے ایک صحابہ
 صحابہ نے اوسکو روایت کیا ہے منہج ابوہریرہ و ابن عمر و جابر بن عبد اللہ و
 ابوسعید و انس بن مالک سے بھی مروی ہے لکن دلیل اس بات پر نہیں ہے کہ فقر کا درجہ بعد
 دخول جنت کے قبل اغنیاء کے عالی ہو گا بلکہ دلیل ہے اس بات پر کہ وہ بسبب عدم حساب کے جنت
 میں پہلے جاویں گے سو اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ ولی ام عادل کا دخول بسبب حساب کے تاخر
 ہو گا اس طرح غنی شاکر کا اس تاخر دخول سے نزول اونکے درجہ کا درجہ فقیر سے لازم نہیں
 آتا ہے یہی بات کہ اغنیاء تمنا نہ فرمنا کر گئے سو اگر یہ لفظ صحت کو پہونچے تو یہی ولایت
 اوسکی انحطاط درجہ پر نہیں ہے جس طرح قاضی عدل بعض مواطن روز قیامت میں یہ تمنا کر گیا

کہ کاش وہ درمیان دو شخصوں کے بھی ایک ترین حکم نہ تباہ یہ تمنا سبب دیکھنے شدت امر کے ہوگی پس منزلت فقر و فاقہ منزلت سلامت ہے منزلت غنا و ولایت منزلت غنیمت یا ہلاکت ہے ابو آئین نے ابن عمر سے مروی روایت کیا ہے کہ حضرت نے اپنے اصحاب میں کہہ کرے ہو کر کہا کہ لوگ بہترین بعض نے کہا غنی جو حق نفس و مال ادا کرنا ہے فرمایا مان وہ آدمی اچھا ہے لکن مرد اور نہیں بہترین مرد مومن فقیر ہے جو باوجود جد کے و تباہی ابن القیم کہتے ہیں اس حدیث کی سند میں نظر کرنا چاہئے کیونکہ جس حدیث کا حال معلوم نہیں ہے وہ صحیح بہ نہیں ہوتی اور اگر صحیح ہی ہو تو اس میں دلالت نہیں ہے اسلئے کہ وہ متعین تعین فقر مستند مع احمد ہے ایسے شخص کے پاس فقر صابرین و غنا شاکرین دونوں ہیں اوس کے باوجود بغیر بیست و دونوں کو اپنے لئے لازم و جمع کیا ہے اس میں شک نہیں کہ یہ صورت افضل اسامیہ ہے ایسے آدمی کا ایک درہم لاکھ درہم غیر پر سابق ہے جس طرح حضرت نے فرمایا سبق درہم مکیۃ الف درہم قالوا یا رسول اللہ فکیف یسبق مائة الف درہم قال رہل کان لہ درہم کان فاختذ احدہما فصدق بہ واخر لہ مال کثیر فاختذ من عرضہ مکیۃ الف درہم فصدق بہا رواہ النسائی عن ابی ہریرۃ علی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں تین نفر پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آئے ایک نے کہا میرے پاس سو اوقیہ تھے بیٹے اوس میں سے بیس اوقیہ صدقہ دے دو دوسرے نے کہا میرے پاس سو دینار تھے بیٹے دس دینار خیرات کئے تیسرے نے کہا میرے پاس دس دینار تھے بیٹے ایک دینار دیا فرمایا تم سب اجر میں برابر ہو تم سب دسوان حصہ مال کا خیرات کیا کرو گے البیہقی حسن کہتے ہیں ایک آدمی نے عثمان بن عفان سے کہا اے مال والو تم ساری خیر لے گئے مقتدر بن حواریٰ نے کہا کرتے ہو چ کر مال خرچ کرتے ہو عثمان نے کہا کیا تم ہم پر شک کرتے ہو کہ تم ہم پر شک نہیں کرتے کہا واللہ ایک درہم جسکو کوئی جہد سے خرچ کرتا ہے بہتر ہے دس ہزار درہم سے شبن ابو داؤد میں ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کون صدقہ افضل ہے کہا جہد مقل تو شریع کر عیال سے ابو ذر کا لفظ یہ ہے کہ بیٹے کہا اے رسول خدا کونسا صدقہ بہتر ہے

فضل جہد مقل

فرمایا جہد من مقل سواک فی المسند وصحیح ابن حبان حدیث عبد اللہ بن حبشی میں مرفوعاً
 آیا ہے کہ حضرت سے پوچھا کون اعمال افضل ہیں کہا وہ ایمان حسین شک نہیں وہ غزوہ حسین خیر
 نہیں وہ حج جو سہرور ہو کہا کونسی نماز افضل ہے فرمایا طول قیام کہا کون صدقہ افضل ہے کہا
 جہد مقل پوچھا کون ہجرت افضل ہے کہا جسے چوڑا اللہ کے حرام کو کہا کون غزا افضل ہے کہا
 جس کا خون بھایا گیا گوڑے کی کونچین کا ٹی لکین سواک النساء فی یہ سب حدیثیں دلیل ہیں اس
 بات پر کہ صدقہ بھد مقل افضل ہے صدقہ کثیر المال سے جسے کہ بعض مال اپنا دیا ہے جس کا نقصان
 اور سہ ظاہر ہوا گو وہ مال بہت ہی کیوں نہ ہو اسلئے کہ اعمال کا تفاضل نزدیک اللہ کے تفاضل
 مافی القلوب ہے ہوتا ہے نہ کثرت مال و صور مال سے بلکہ بقوت داعی و صدق فاعل و اخلاص عامل
 و اثار حق بر نفس چہر ہلکا کہاں صدقہ اس شخص کا جسے اللہ کو اپنی جان پر اختیار کیا ایک
 روٹی اس کی راہ میں دی جو اس بیچارے کا قوت تھا اور کہا صدقہ اس شخص کا جسے ایک
 لاکھ درہم بعض مال میں سے نکالے وہ بھی بظو غیفہ از فیض شو ایک روٹی ایک درہم اور کہا
 میزان میں افضل ہے لاکھ درہم سے واللہ المستعان ۛ

فصل

حدیث ابو سعید خدری میں آیا ہے کہ حضرت نے کہا اللہ تو فنی فقیر اور لا تو فنی غنیارواہ
 ابن عدی ابن القیم نے کہا یہ حدیث صحیح نہیں ہے اسکی سند میں خالد بن یزید و شقی ہوا و ک
 ضعف پر اجماع ہے اسکی حدیث لایق احتجاج نہیں ہے امام احمد نے کہا ایسے شیئی ابن معین
 نے کہا ولا یجی نے کہا کذاب ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہ سے کسی نے حال اس سئلہ کا پوچھا تھا
 کہا بہت سے متاخرین نے غنی شاکر و فقیر صابر میں تنازع کیا ہے کہ کون افضل ہے ایک گروہ
 نے اسکو دوسرے گروہ نے اسکو راجع کہا ہے امام احمد سے اس باب میں دو روایتیں آئی ہیں
 مکن صحابہ و تابعین سے تفصیل احد الصنفین کی دوسری صنف پر منقول نہیں ہوئی تیسری

گردہ نے کہا ایک کو دوسرے پر فضیلت نہیں مگر تقویٰ سے جو جس کا ایمان و تقویٰ بڑا ہے وہی افضل ہے اور جو ایمان و دونوں برابر ہیں تو فضل میں بھی برابر ہیں چہرہ کہ لکھ الاقوان ہی قول ہے کیونکہ نصوص کتاب و سنت جسکو تفصیل دیتے ہیں اسی ایمان و تقویٰ سے دیتے ہیں

وقد قال تعالیٰ ان لیکن غنیا او فقیرا فاللہ اولیٰ بہما انبیا اور سابقین الین

میں سے ایسے غنیا رہتے جو اکثر فقر سے بہتر تھے ۵

چو فقر اندر لباس شاہی آمد بہ تدبیر حبیب اللہی آمد

اوشیں ایسے فقر آتے جو اکثر غنیا سے افضل تھے سو جو لوگ کالمین ہیں وہ قائم بہرہ و مقام ہیں شکر و صبر کو علی التمام ادا کرتے ہیں جیسے حال ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حال ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کا تھا ان کی بعض لوگوں کو فقر اور بعض کو غنا انفع ہوتا ہے جس طرح کسی کے لئے صحت کسی کے لئے مرض فائدہ مند پڑتا ہے حدیث مرفوعہ میں نزدیک بغوی وغیرہ کے آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندوں میں وہ ہیں جنکو درست نہیں کرتا مگر غنا اگر میں انکو فقیر کر دوں تو وہ فقر انکو بگاڑ دیوی اور بعض وہ ہیں جنکو درست نہیں کرتا مگر فقر اگر میں انکو غنی کر دوں تو وہ غنا انکو بگاڑ دے اور بعض وہ ہیں جنکو درست نہیں کرتا مگر صحت اگر انکو بیمار کر دوں تو سقم انکو فاسد کر دے اور بعض وہ ہیں جنکو درست نہیں کرتا مگر سقم اگر انکو صحت و رون تو وہ صحت انکو فاسد کر دے تبہ اسلئے ہے کہ میں اپنے بندوں کی تدبیر کرتا ہوں میں انکے حال سے خبر دار اور بصیر ہوں ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ بات ثابت ہے کہ فقر از مسکین جنت میں انبیا سے پہلے جاوینگے دوسری حدیث میں آیا ہے کہ جب فقر کو تعلیم ذکر کی جیسے صلوات کے فرمائی اور انبیا نے بھی سنکر وہی کام کیا تو فقر انہوں نے حضرت سے کہا فرمایا ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء سو فقر ان کا تقدم جنت میں بسبب خفت حساب کے ہوگا انبیا کا تاخر بسبب حساب کے ہوگا چہرہ حساب ہو چکے گا تو اگر حسنات غنی کے حسنات فقیر سے اعظم مکملین گے تو درجہ غنی کا جنت میں بالاسے درجہ فقیر کے

کسی کو غنا بہتر ہے کسی کے لئے فقر

انما يريد الله ليخذلهم بها في الحياة الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون
وَقَالَ تَعَالَى الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا **وَقَالَ** زَيْنٌ لِلنَّاسِ مِنَ الشَّهَوَاتِ
 مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ الْآيَةُ اَكْهَ سَوَاءِ
 اور بہت نظر میں دوسری وجہ یہ ہے کہ ذکر مال و غنا کا بوجہ ابتلاء و امتحان فرمایا ہے
مَّا قَالَ تَعَالَى اِنَّمَا اَمْوَالُكُمْ وَاَوْلَادُكُمْ فَتْنَةٌ **وَقَالَ تَعَالَى** اِيْحِبُّوْنَ اَهْلَكُمْ
 بہ من مال و بنین نسایں لہم فی الخیرات بل لا یشرعون **وَقَالَ تَعَالَى**
 فَاَمَّا الْاِنْسَانُ اِذَا مَآ اَبْتَلَا سَرَّهٖ فَآكْرَمٰہُ وَنَعْمَہُ فِیْقُولُ رَبِّیْ اَکْرَمٰہُ اِس
 آیت شریفین میں خبر دی ہے اس بات سے کہ بطرح اللہ کیکو مبتلا ہے فقر کرتا ہے اور سیرت
 بعض کو مبتلا ہے غنا فرماتا ہے **وَقَالَ تَعَالَى** وَنَبِّوْكُمْ بِالْخَيْرِ وَالْشَّرِّ فَنَتَّقِ الْيُسْرَى وَرَجِعُوْنَ
 تیسری وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ اموال و اولاد کسی شخص کو اللہ سے نزدیک
 نہیں کرتے ہیں مقرب الی اللہ وہی ایمان و عمل صالح ہوتا ہے **لَقَوْلِهِ تَعَالَى** وَمَا اَمْوَالُكُمْ
 وَاَوْلَادُكُمْ بِالَّتِیْ تُقْرَبُ بِكُمْ عِنْدَ رَبِّیْ لَفِیْ لَآ اَمْنٍ اَمِّنْ وَعَمَلٌ صَالِحًا فَاُولَٰئِكَ لَہُمْ
 جزاء الضعف بما عملوا وھم فی الغرقات امنون وجہ چارم یہ ہے کہ اللہ نے
 دنیا و غنا و مال کو متعہ کیا ہے یعنی برتنے کی چیز بنائی ہے واسطے اس شخص کے جس کا حصہ
 آخرت میں نہیں ہے آخرت کو واسطے متعین کے بنایا ہے **فَقَالَ** وَلَا تَقْدِرْ عَیْنُکَ اِلٰی
 مَا مَتَعْنَا بِہٖ اِنَّہٗ وَاَجَآ مِنْہُمْ زُہْرَةُ الْحَیَاةِ الدُّنْیَا لَنَفْتِنَہُمْ فِیْہِ وَرَبُّنَا سَرِیَّا
 خیر و البقی **وَقَالَ تَعَالَى** وِیَوْمَ یُعْرَضُ الدِّیْنُ کَفْرًا وَّ اِلٰی النَّارِ اِذْ ہَبْتُمْ طِیْبًا تَکْمُ
 فی حیا تَکْمُ الدُّنْیَا وَاَسْتَمْتَعْتُمْ بِہَا اَسِیْرَتِمْ حَضَرَتْ عَلٰی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے عرضی اللہ
 عنہ کو اشارہ کیا ہے اما ترضی ان ینکون لکم الدنیا ولنا الآخرة وجہ پنجم یہ ہے کہ
 ذکر نہیں کیا اللہ نے سترین و اصحاب ثروت کا گمراہی کے کہ **لَقَوْلِهِ** سُبْحَانَہُ
 اَنھم کا نوا قبل خلک مترفین **وَقَوْلِهِ** وَاِذَا ارْحَدُنَا اَنْ نَّهْلِكَ قَرِیۡۃً اَمْرًا

متریفہا ففسقوا فیہا وقولہ لا ترکضوا وارجعوا الی ما اترفتم فیہ ومما لکم
لعلکم تسألون وجہ ششم یہ ہے کہ اللہ نے دوستدار مال کی ندرت کی ہے فرمایا و تاكلون
الذرات الکلا لما و تحبون المال حباً جماً اس میں حب مال پر ذم و عار دلائی ہے وجہ ہفتم
یہ ہے کہ متمنی دنیا و غنا و سعت کی ذم کی ہے جو اسکو حظ عظیم سمجھے ہیں اور اسکی مدح کی ہے
جنہوں نے اونپر انکار اس تمنا کا کیا تھا چنانچہ اپنے زمانہ میں جو شخص غنی اہل زمان تھا اسکی
حکایت فرمائی ہے فخرج علی قومہ فی نیتہ قال الذین یریدون الحیاة الدنیا یا لیت
لنا مثل ما اوتی قارون انه لاذ و حظ عظیم وقال الذین اوتوا العلم ویسألکم
ثواب اللہ خیر لمن امن وعمل صالحاً ولا یلقاھا الا الصابرون اس میں خبر دینی
اس بات کی کہ جو اللہ کے پاس ہے وہ ساری دنیا سے بہتر ہے واسطے مومن عامل بالصالح
اور اس وصیت کو قبول نہیں کرتے مگر صبر والے یہ وصیت وہی کلمہ ہے جو علم و مشقت و جست
والوں نے کہا ہے جسپر لفظ ثواب اللہ خیر دلیل ہے یا وہ سیرت و طریقہ ہے جسپر لفظ لمن
امن وعمل صالحاً دلالت کرتا ہے بہر حال تلقی اسکی صابرین علی النفر کرتے ہیں جنہوں
نے دنیا و شہوات دنیا سے صبر کیا ہے اللہ نے اونکے لئے گواہی دی ہے اس بات کی کہ وہ اہل
علم ہیں نہ وہ لوگ جو متمنی دنیا و زینت دنیا میں آتھوین وجہ یہ ہے کہ اللہ نے انکار کیا
اونپر جو یہ گمان کرتے ہیں کہ تفضیل اس مال سے ہوتی ہے جو محتاج الیہ ہو واسطے امانت لکے کہچہ ہے
اور مال کے جو زیادہ و فاضل ہو فقال تعالیٰ وقال لہم نبلہم ان اللہ قد بعث لکم
طائوت ہلکا قالوا انی لیکون لہم الملائک حلینا ونحن احق بالملائک منہ ولم یؤت
سعة من المال قال ان اللہ اصطفاه علیکم و نراہ لا بسطتہ فی العلم والجسم
اللہ نے اونکے قول کو رد کیا اور یہ خبر دی کہ فضیلت مال سے نہیں ہوتی ہے جس طرح ان
لوگوں نے توہم کیا ہے بلکہ فضیلت علم سے ہوتی ہے نہ مال سے وقال تعالیٰ قل بفضل اللہ
و رحمۃ فیلز لک فلیفرجوا ہو خیر مما یجمعون سوا اللہ کا فضل و رحم علم و ایمان و

قرآن ہے اور جو انہوں نے جمع کیا ہے وہ مال و اسباب و مثله قوله تعالى
 يفتنونهم سرحتہ سے بٹانچہ قسمتا یدہم معیشہم فی الحیاة الدنیا و رفعنا بعضهم
 فوق بعض درجات لیختذ بعضهم بعضا سخریا و سرحتہ سے بٹانچہ عیا مجعون
 و ترجمہ یہ ہے کہ اللہ نے خبر دی ہے کہ تمہارے جمع مال وغیرہ میں لوگوں کو غافل اور آخرت
 سے شاغل کر رکھا ہے وہ آخرت کے لئے کچھ طیارسی نہیں کرتی پہرا سپر و عید فرمائی الہاکم التکا
 حق نہیں تمہارا مقابلہ کرکلا سوف تعلمون تمہارا سوف تعلمون یعنی تمہارے اہل دنیا کو اللہ
 و دار آخرت سے یہاں تک مشغول کیا کہ اوکو موت نے آگیا مقابر میں جا پہنچے اپنے خواب غفلت
 سے بجاگے غایت اونکی یہی زیارت مقابر ہوئی نہ فقط موت اس میں ایذاں ہے اوکو کہ وہ کچھ
 رہنے والے نہیں رہنے والے قبور میں نہیں ہیں بلکہ بمنزلہ زائر کے ہیں کہ چندے ٹھیکر کوئی کرے گئے
 جس طرح دنیا میں تھے کہ بعد زیارت کے استقرار نہیں کرتے تھے وارا القرا حنت ہے یا مار پلہ
 نے تمہارا شہ کو متعین نہیں فرمایا بلکہ اوسکا ذکر چوڑ دیا یا تو اسلئے کہ مذموم نفس تمہارا شہ لشی ہے
 و تمہارا شہ کما یقال مشغول باللعب واللہو یعنی بد و ن ذکر لعب و ملوہ کے یا را وہ اطلاق
 کا کیا ہے کہ جس چیز سے بندہ تمہارا کرے اسباب دنیا سے جیسے مال یا جاہ یا حید و اما ریا انا ر
 یا غراس یا علم اور اوس سے وجہ اللہ مراد ہو یا ایسا عمل جس سے تقرب خدا ہو وہ سب داخل تمہارا
 ہے جو اللہ و دار آخرت سے غافل و ذاہل کرتا ہے صحیح مسلم میں عبد اللہ بن الشخیر سے آیا ہے کہ میں
 پاس حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے گیا آپ الہاکم التکا شہ پڑھتے تھے فرمایا ابن آدم کہتا ہے
 مال میرا مال میرا تیرا مال تو وہی ہے جو تو نے خیرات کر دیا وہ صدقہ ہو گیا یا کمالیا وہ فنا ہو گیا
 یا پس لیا وہ پرا نا ہو گیا پھر اللہ نے وعید سخت سنائی اوس شخص کو جسکو تمہارے غافل کر دیا
 کہ وہ اپنے تمہارا شہ بہا ر مشورہ دیکھے گا وہ تمہارا و سچکے کچھ کام نہ آویگا جس طرح اور لوگ
 خسران میں رہے اس طرح یہ بھی خسران میں رہیگا جو اسکے خیال میں بھی نہ تھا وہ اللہ کی طرف
 سے ظاہر ہو گا وہ تمہارا اوسکا جس نے اوسکو اللہ و دار آخرت سے روکا تھا اعظم اسباب عذاب ہے

تفسیر سورہ المائدہ
 بقیات نفیس و مفید

واسطے اس کے ہو جاوے گا دنیا میں بھی اوس تکاثر کی وجہ سے معذب رہا ترخ میں بھی معذب
 ہوا قیامت میں بھی معذب ہوگا وہ تو شقی ترین خلق بسبب اوس تکاثر کے ہو گیا کیونکہ اوس
 تکاثر نے اوسکو ہلاک کر دیا نہ عنایت ملی نہ سلامتی حاصل ہوئی اوس تکاثر سے یہ فائدہ ہوا کہ ظہیر
 میں سے ہو گیا وہ علو جو دنیا میں اوسکو تھا اوسنے اسفلین میں سے کر دیا فیالہ تکاثر اماً اقلہ
 ووزر اماً اجلہ وہ تکاثر بہت ہی قلیل نکلا وہ گناہ بہت ہی جلیل ٹھہرا وہ غنا جالب ہر فقر
 کی ہوئی وہ خیر وسیلہ ہر شر کی ٹھہری جب ہم وہ اوٹھیں گے کہیگا یا لیتنی قدمت لہیاتی کاش
 میں مرنے سے پہلے اللہ کی طاعت پر عمل کرتا رہا امر جعون لعلی صا لہا فیما ترکت کلا انہا
 کلمۃ ہوقا لہا یہ کلمہ بغیر اعتماد کے کہیگا رجوع کا سوال کرے گی مگر قبول نہوگا پہلے تو رب سے استغاثہ
 کیا پھر فرشتوں سے التفات کیا جو اوسکو حاضر لائے تھے پھر سب سوال جمعیت کا ذکر کیا کہ طلب
 رجوع سے یہ ہے کہ نئے سر سے جا کر عمل صالح سجالائے جو مال و جاہ و سلطان و قوت و اسباب چوڑ
 آیا ہے اوسکی اصلاح کرے مگر جواب یہ ملیگا کہ اب پھر کر جانا نہیں ہو سکتا ہے جھکا تھی عمر دی تھی
 کہ اگر توبہ کر کرنا چاہتا تو کر لیتا جو کہ شان کریم رحیم کی یہ ہے کہ جو کوئی استغاثہ چاہے اوسکا سوال
 قبول کرے اوسکو جلت دے کہ وہ اوس نعمت میں تدارک مافات کرے اسلئے اللہ نے یہ خبر دی
 کہ سوال اس مغر کا بابت رجعت کے صرف ایک بات ہے جسکو وہ کہتا ہے کوئی حقیقت اوسکی نیچی
 نہیں ہے اوسکی حیثیت و طبیعت ابا کرتی ہے اس بات سے کہ وہ کوئی عمل صالح کرے
 گو اوسکا سوال قبول ہی کیونکر لیا جاوے یہ تو وہ فقط اپنی زبان سے کہتا ہے اگر
 اوسکو پیر دیا جاوے گا تو یہی وہی منی عنہ کام کرے گا وہ جوٹا ہے اسلئے حکمت احکم اسماکین اور
 عزت و علم و حمد رب العالمین اجابت سے اس کے سوال کے ابا کرے گی کیونکہ اجابت میں کوئی فائدہ
 نہیں ہے اگر توبہ ہی کر دیا گیا تو حالت ثانیہ اوسکی مثل حالت اولی کے ہوگی **مَا قَالَ تَعَالَى**
وَلَوْ تَرَىٰ اِذْ وَقَفَّوْا عَلٰی النَّارِ فَمَا لَوْ اِذَا لَیْتَنَّا نِزْرًا وَلَکَذٰلِکَ بَآیَاتُ رَبِّنَا وَلَکُنَّ
مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ بَلْ بَدَا لَهُمْ مَا کَانُوْا یُخْفُوْنَ مِنْ قَبْلِ وَلَوْ رَدُّوْا عَلٰی الْعَادِّ وَالْمَا فُوَاغَتْهُ

وانھوں نے لکھا کہ یونان ابن القیم کہتے ہیں اکثر مفسرین از و گرد معنی اس آیت کے پہرے اور جو کچھ
 وارو ہوا ہے اسکو بیان کیا تو ان کے اقوال کی طرف رجوع کر وہ نہ شافی علیل ہیں نہ راوی غلیل
 معنی آیت شریفہ اجل واعظم میں اونکی تفسیر سے وہ لوگ وجہ اضراب کی بحر بن بل سمجھتے تھے اس امر کو
 جو جے جو اونکو ظاہر ہوا اور وہ اسکو چپاتے تھے یہ گمان کیا کہ جو ظاہر ہوگا وہ عذاب ہے چرب
 اس معنی کو ماکا نوا یخفون من قبل سے کوئی التیام نہ پایا تو ایک مضاف کو محذون منقدر کیا کہ
 وہ جزا رہا یخفون من قبل اس وجہ سے اونپر ایک اور وارو ہوا جسکا جواب اونکے پاس نہیں ہے
 وہ امر یہ ہے کہ وہ قوم اخفاء شرک و کفر نہ کرتی تھی بلکہ منظر اسکی تھی اسکی طرف بلاتی تھی اتنے
 معاربہ کرتی تھی چرب دیکھا کہ یہ اعتراض اونپر وارد ہوتا ہے تو کہا کہ قوم بعض موارد و موطن
 قیامت میں اپنے شرک کو چپائیگی اسکا انکار کریگی کیسکی واللہ مہربنا کتنا ہشکرین چرب
 اونکو آگ پر لا کر کڑا کرے گی تو اونکو جزا اس مخفی کی ظاہر ہو جائیگی و احدی نے کہا اہل تفسیر اوی
 معنی پر ہیں لیکن اس قول والوں نے کچھ نہ کیا کیونکہ سیاق و اضرب بحر بن بل اور اخبار سائتہ الہ
 امر کے کہ اگر اونکو پہر پہر دیا جائیگا تو وہ پر وہی شرک کے مشرک بنے رہیں گے اس معنی سے پیوند
 نہیں کیا تا فتاملہ ف ایک گروہ نے جنین زجلاج میں یونان کہا ہے کہ ظاہر ہوا اتباع کو جو مخفی
 رکھتا تھا اون سے روسا نے یقینی امر بعث کا سو یہ تفسیر خود محتاج تفسیر ہے اور جو تکلف آمین
 ہے وہ مخفی نہیں ہے اس سے جید تر تو وہ ہے جو تہتر و نے آیت شریفہ سے بھائے یعنی اونکا کفر اونپر
 ظاہر نہیں تھا اسلئے کہ مفرات اسکی اونپر پوشیدہ رہی تھی مطلب یہ ہوا کہ جس صورت میں انجام
 وہ بال مخفی رہا تو گو یا خود کفر اونکا اونپر مخفی رہا اسکی حقیقت ظاہر ہوئی جب عذاب دیکھا تو
 حقیقت و ظہر اسکا ظاہر ہوا یہ ویسی بات ہے جس طرح تو نے کسی شخص سے کوئی بات بیشتر کہی ہو
 پر تو اس سے کہے کہ جو میں تجھ سے کہتا تھا وہ امر اب تجھ کو ظاہر ہوا یا نہیں حالانکہ اسکو پہلے سے
 ظاہر تھا یہ بات کتنا کچھ سہل نہیں ہے کہ اونکے کفر و شرک سے جسکو وہ علی رؤس اشہاد پکارتے
 تھے اور اسکی طرف ہر حاضر و بادی کو بلاتے تھے بغیر باخفاء کیا ہے بسبب خفاء عاقبت کے اونکے

بھلا اگر کوئی شخص ظلم و فساد و قتل نفس و سعی بفساد ظاہر کرے تو کیا اوس سے کہہ سکتے ہیں کہ اونٹنے
 ان کا مونگو مخفی رکھتا ہے سبب جمل کے سور عاقبت سے اوس پر انجام ان امور کا پوشیدہ تنازعہ شک
 معنی آیت کے واللہ اعلم یہ ہیں کہ وہ مشرکین جب نار پر کڑے کئے جاویں گے اور معائنہ نار کریں گے
 اور جان لیگے کہ اب وہ اوسین داخل ہونیوالے ہیں تو اس بات کی تمنا کریں گے کہ وہ دنیا میں
 پھر دئے جاویں وہاں جا کر اللہ و آیات اللہ پر ایمان لا دیں گے رسولوں کی تکذیب نہ کریں گے اور
 اللہ نے یہ خبر دی کہ یہ بات نہیں ہے نہ اونکی طبائع و سجایا اس طرح کے ہیں کہ وہ ایمان لاویں
 بلکہ اونکی عادت و خصلت یہی کفر و شرک و تکذیب ہے اگر وہ بھی کئے جاویں گے تو بعد رکے بھی
 اگلی طرح رہیں گے وہ اپنے اس زعم میں کہ بصورت رد ایمان لا دیں گے تصدیق کریں گے جھوٹ و غلو
 کا ذب ہیں جب مقصود آیت کا مقرر ہو گیا اور مراد آیت سے ظاہر ہو گئی تو معنی اضراب
 بحون بل کے اور معنی بدن اللہ کے اور معنی ماکانوا یخفون کے اور اس بات کی یقیناً تردید
 ولا تکذب بالآیات رہتا ظاہر ہو گئے اس لئے کہ وہ دنیا میں خوب جانتے تھے کہ وہ باطل پر ہیں
 اور جو کچھ رسولوں نے اللہ کی طرف سے اونکو بھیجا ہے وہ اوس میں بچے ہیں اسکا یقین اونکو حاصل
 تھا خوب تحقیق کر لیا تھا کہ بات یوں ہی ہے لیکن اوسکو چپاتے رہے ظاہر نکلیا بلکہ اوسکے کتمان کی
 وصیت کر گئے سو حامل اونکو اس جوع و ایمان پر کچھ مسرت اوس چیز کی نہیں ہے جسکو وہ پہچانتے
 نہ تھے صدق رسل سے کیونکہ وہ اونکے صدق کو بخوبی جانتے تھے مگر مخفی رکھتے تھے جب قیامت کا
 دن آیا تو جس بات کو وہ منطوی رکھتے تھے یعنی اپنا باطل پر ہونا اور رسولوں کا حق پر ہونا وہ
 بات اونکو ظاہر ہو گئی اب اونوں نے خوب کلم کھلا اوسکو دیکھ بہال لیا بعد اسکے کہ وہ اوسکا
 کتمان و اخفا کرتے تھے سو اگر دنیا میں دوبارہ پھر بھی دئے جاویں گے تب بھی اونکے نفوس ایمان
 پر مسامت نہ کریں گے بلکہ طرف کفر و تکذیب ہی کے حامد ہونگے اس لئے کہ وہ ہمیشہ ایمان کے نہیں ہیں جس
 کہ اوس دن اونوں نے جان لیا ہے کہ حق وہی ہے اور شرک باطل ہے چہ تمنا تو عذاب کیلئے
 کریں گے جسکے اونہانے کی طاقت نہیں رکھتے ہیں یہ وہی بات ہے کہ کوئی شخص کسی شخص کی محبت

و معاشرت کو مخفی رکھتا ہوا اور وہ جانتا ہو کہ یہ محبت اوسکی باطل ہے اور رشد اسی میں ہے کہ اوس محبت سے کنارہ کشی کیا جاسے اوسنے کوئی کہے کہ اگر اوس محبوب کے ولی یا قیم کو تیرے اس حال کی اطلاع ہوگی تو وہ تجھ کو عقاب کرے گا حالانکہ وہ خوب اس بات کو جانتا ہے مگر مکارہ کرنا کرنا اور یہی کہے جاتا ہے کہ محبت و معاشرت اوسکی صواب ہے پر جب اوسکے ولی نے اوسکو بیکار عقاب کرنا چاہا اور اوسکو بھی یقین عقوبت کا ہو گیا تو اب یہ تمنا کرنے لگا کہ عقوبت معاف ہو جاوے اب میں کہی اوس سے نہ ملو گا مگر ولین و یہی محبت اور حرص اوسکی معاشرت کی ہے جو حامل ہے معاشرت پر بعد معائنہ عذاب کے بلکہ بعد اسکے کہ وہ عقاب اوسکو لگ گیا ہے تو اب تو عقوبت کے اوسکو وہ بات جسے مخفی رکھتا تھا ظاہر ہو گئی وہ بات یہی معرفت اپنی خطا کی اور صواب نا ہی کا ہے سو اگر اوسکو پیر بھی دین تو یہی وہ وہی کام منیٰ عنہ کر گیا ہرگز کسی طرح اوس سے باز نہ رہے گا اب ذرا مطابقت اضراب کو ساتھ اس معنی کے تامل کرو وہ معنی یہی نفی ہے اونکے قول کی کہ اگر ہم پیر وئے جاوین تو ہم ایمان لائیں گے تصدیق کریں گے اسلئے کہ اب ہمیں یہ بات ظاہر ہو گئی کہ جو کچھ رسولوں نے کہا تھا وہی حق تھا اللہ نے فرمایا یہ بات نہیں ہے بلکہ تم خوب اوسکو جانتے پہچانتے تھے مگر چہاتے تھے محکو کوئی ایسی شے ظاہر نہیں ہوئی ہے جسکو تم پہلے سے جانتے نہ تھے جو تم اس وقت عذر بیان کر رہے ہو بلکہ وہی بات تم کو اب ظاہر ہوئی ہے جسکو تم پہلے سے جانتے تھے اور اسکے انفا و کتمان کی وصیت کرتے تھے واللہ اعلم فیہ فصل بطور جملہ معترضہ کے اشارہ اس مسئلہ میں آگئی شاید یہ نفس مسئلہ سے بھی زیادہ اہم و نافع جواب رجوع طرف تمام کلام سابق کے کیا جاتا ہے **قولہ تعالیٰ** کلا لو تعلمون علم یقین اسکا بطور محذوف ہے جملہ مقدمہ او سپر ولالت کرتا ہے یعنی الہا کہ الشکاثر یہ کاشاثر اور الہا اوس کا کاشاثر کا تم کو اوس چیز سے جو اولیٰ تر ہے واسطے تمہارے بسبب فقدان علم یقین کے ہے تم سے علم یقین وہ علم ہے جو اپنے صاحب کو حد ضروریات تک پہنچا دے یعنی وہ ضروریات کہ جن میں کسی طرح کا شک جنکی صحت و ثبوت میں کسی طرح کا شبہ نہیں ہے اگر حقیقت اس علم کی دل تک

ہو بیخ جاتی اور اسکے ساتھ رہتی تو موجبات علم یقین سے ہرگز غافل نہ کرتی بلکہ اسکا اثر
 دل پر مرتب ہوتا مگر علم کسی شے کا ساتھ اور اسکے قبح و سوراتت کے واسطے اسکے ترک کرنے
 کے کافی نہیں ہوتا ہے جب تک کہ حد علم یقین کو نہ پہنچے جب علم یقین ہو جاتا ہے تو پھر وہ
 علم مقتضی اسکے ترک کا ہوتا ہے جب عین یقین آ جاتا ہے تو وہ شے منجملہ مشاہدات کے بنجائی ہے
 علی بن ابی طالب نے فرمایا ہے لو کشف الغطاء انزلت یقیناً یہ مرتبہ عین الیقین کا ہے
 جب یہ یقین آ جاتا ہے تو پھر خلف اسکے موجب سے ناور ترین شے ہوتا ہے اسی معنی میں حسن
 بن ثابت نے کہا ہے ۵

سرنا و ساسر والی بدیہ لہم
 لو یعلون یقین العلم ساسروا

ف قوله تعالیٰ کلا سوف تعلمون ثم کلا سوف تعلمون علمائے کہا ہے کہ یہ دوسرا
 جملہ تاکید ہے واسطے حصول علم کے **قوله تعالیٰ کلا سیعلون** ثمر کلا سیعلون کسی نے
 کہا تاکید نہیں ہے بلکہ علم اول نزدیک معائنہ و نزول موت کے ہوتا ہے اور دوسرا علم قبر
 میں ہی قول ہے حسن و مقاتل و ابن عباس کا اس قول کی صحت پر کئی وجوہ دلیل ہیں ایک
 یہ کہ فائدہ جدیدہ و تاسیس اصل ہے اسکا اعتبار ممکن ہے باوجود فحاشا یقین و جلال
 یقین و عدم اخلال نفاذ کے دوسری وجہ تو سطر حرف ثم ہے در میان دونوں علم کے یہ حرف
 مؤخر ہے ساتھ تراخی مابین ہر دو مرتبہ کے دانا و خطر آئینہ گوی وجہ یہ ہے کہ یہ قول مطابق
 واقع ہے اسلئے کہ محقر وقت معائنہ کے حقیقت اپنے حال کی معلوم کر لیتا ہے پھر قبر و مابعد قبر میں
 جا کر ایک اور علم بالعلم اول اسکو حاصل ہوتا ہے چوتھی وجہ یہ ہے کہ علی بن ابی طالب وغیرہ سلف نے
 اس آیت سے عذاب قبر کو سمجھا ہے ترمذی نے مرتضیٰ رضی اللہ عنہ روایت کیا ہے کہ ہم ہمیشہ عذاب
 قبر میں شک کیا کرتے تھے یہاں تک کہ الہاکم الشکاثر اتریں واحدی نے کہا ان معنی قوله ثم کلا
 سوف تعلمون یعنی فی القبور پانچویں وجہ یہ ہے کہ یہ جملہ مطابق جملہ مابعد کے ہے **لترؤن**
 ثم لترؤنہا عین الیقین کیونکہ یہ روایت ثانیہ غیر روایت اولیٰ ہے تاکید لفظی روایت اولیٰ

کے نہیں ہے فرق درمیان رویت اولی و ثانیہ کے دو طرح پر ہے ایک یہ کہ رویت اولیٰ ظاہر
 ہے اور رویت ثانیہ مقید بعین الیقین و تکرر تقدم اولیٰ کا اور تراخی ثانیہ کی پہرہ شدہ کیا
 نے سورت کو ختم فرمایا باخبار موکہ ہوا و قسم و لام توکید و وزن ثقیلہ سوال کرنے پر نعیم سے سوال
 ہو کر لئی اپنے نعیم سے جسکے اندر دنیا میں تھا سوال کیا جاو گیا کہ نعیم کو اوسنے وجہ حلال سے پایا
 تھا یا نہیں جب اس سوال سے رہائی ہوگی تو پھر دوسرا سوال ہوگا کہ آیا اوپر شکر اللہ کا ادا
 کر کے استغاثت طاعت پر کی تھی یا نہیں سو اول سوال سبب استخراج نعیم سے ہوگا دوسرا سوال
 محل صرن سے جس طرح جامع ترمذی میں حدیث ابن عمر سے مرفوعاً آیا ہے لا تزل قد ما ابن
 ادم یوم القیامۃ من عند ربہ حتی یسأل عن خمس عن عمر فیما افناه وعن شباب
 فیما ابلاه وعن مالہ من این الکسبہ و فیما انفقہ و عنہما فیما ابلاه ترمذی نے کہا
 یہ حدیث صحیح ہے دوسری روایت ابو ہریرہ کی ترمذی میں مرفوعاً یون آئی ہے ان اول
 ما یسأل عنہ یوم القیامۃ یعنی العبد من النعیم ان یقال لہ العز لنعولک جسمک و
 تزولک من الما الباس حدیث زبیر بن العوام کی نزدیک ترمذی کے اس طرح پر ہے
 کہ جب یہ آیت اتری ثلثا لئن یومئذ عن النعیم زبیر نے کہا اے رسول اللہ کس نعیم سے
 سوال ہوگا بیان تو یہی کہ جو روپائی ہے فرمایا اما انہ سیکون ترمذی نے کہا یہ حدیث
 حسن ہے وعن ابی ہریرۃ نحوه وقال انما ہوا لاسودان والعدا و حاضی و مینو
 علی عوانقنا قال ان ذلک سیکون مراد سیکون سے یہ ہے کہ وہ نعیم ہو جو مالی ہے مگر
 آسودگی و نعمت بیلگی یا مطلب یہ ہے کہ وہ سوال ضرور ہوگا گو یہی مرقوم ہو کہ یہ بھی خدا
 کی ایک نعمت ہے اس پر حدیث صحیح دلیل ہے حسین یون آیا ہے کہ ہم نے حضرت کے ساتھ رطب و لحم
 کہا یا شہد اپنی بیبا اپنے فرمایا ہذا من النعیم الذی تسألون عنہ یوم القیامۃ سو یہ
 سوال شک کا اس نعمت پر ہوگا کہ تم نے کیا قیام ساتھ اس کے حق کے کیا ترمذی میں انس سے مرفوعاً
 آیا ہے کہ بندہ کو دن قیامت کے لا کر سامنے اللہ کے کھڑا کرے گا فرمایا و لکھائے تجھ کو مال دیا تجھ پر نعم

کیا تو نے کیا کیا وہ کہیگا لے رب جمع کیا بڑا یا جتنا تھا اوس سے زیادہ چوڑا جھکو پہرے
 میں جا کر لے آؤں سو جب بندہ نے کوئی خیر آگے نہ بھیجی ہوگی تو اسکو طر ناز کے لیجاوینگے دیکھو
 حدیث ابو ہریرہ وابی سعید میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا لایا جاوے گا
 بندہ دن قیامت کے اللہ اوس سے کہیگا کیا میں نے تجھکو کان آنکھ نہیں دئے مال و گھر نہیں دیا
 انعام و حرث کو تیرا سحر نہیں کیا کیا تجھکو رئیس چارم لینے والا نہیں بنایا تو جانتا تھا کہ سہل
 مجھ سے ملے گا وہ کہیگا نہیں فرماوینگا آج میں تجھکو بھول جاؤنگا جس طرح تو مجھکو بھول گیا تھا یہ
 حدیث صحیح ہے فت ایک گروہ مفسرین نے زعم کیا ہے کہ یہ خطاب خاص ہے ساتھ کفار کے
 انہیں سے سوال نعیم کا ہوگا حسن و متقابل کا قول بھی یہی ہے اسکی و واحدی نے اختیار کیا
 ہے حدیث ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اس پر حجت نہیں آیا ہے کہ جب یہ آیت اترتی کما اے رسول اللہ
 وہ لقمہ جو ہم نے تمہارے ساتھ گھر میں ابی الہیثم بن سہیان کی نان جو و گوشت و بستر کا کمایا
 ہے بیٹھا پانی پیا ہے کیا ہم غور کریں اپنے اوپر کہ وہ اوس نعیم سے ہے جسکا ہم سے سوال ہوگا
 فرمایا انا ذلک للکافر پر یہ آیت پڑھی وھل فجاءنی الا الکفوس واحدی نے کہا ظاہر قرآن
 اسی قول کا شاہد ہے کیونکہ ساری سورت خطاب ہے مشرکین کو تمہید ہے کافرین کو متعنی بھی
 اسی کے شاہد ہیں اسلئے کہ کفار نے حق نعیم کا ہوا و نہر لازم تھا و انکیا شرک بجالائے غیر اللہ کو
 پوجا اسواسلئے مستحق سوا کمال نہیں ہے یہ تو بیچ ہے واسطے اونکے کہ آیا قائم ہو جب ہوئے یا وجہ
 کو ضائع کیا حق نعمت برباد و یا ہر ترک شکر پر کہ فوجیہ نعم بجالائے معذب ہونگے یہی معنی ہیں
 قول متقابل و قول من کے کہ لا یسأل عن النعیم الا اهل النار فت ابن القیم کہتے ہیں لفظ
 قرآن و سنت صحیحہ و اولہ عقل میں کوئی مقتضی اختصاص اس خطاب کا ساتھ کفار کے نہیں ہے
 بلکہ ظاہر لفظ و صریح سنت و اعتبار دلیل ہے صحت عدم خطاب پر واسطے ہر متعفی بالدار تکاثر
 کے شو کوئی وجہ تخصیص خطاب کی ساتھ بعض متعفی کے نہیں ہے قول نبی صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کا جو نزدیک قرابت اس سورہ کی فرمایا تھا اسی پر دلیل ہے بقول ابن ادم صلی اہالی

وھل لك من مالك الا ما اكلت فاخذت الحديث یہ حدیث صحیح مسلم میں ہے اس قول کا قائل
 کبھی مسلمان ہوتا ہے اور کبھی کافر اگلی حدیث میں بھی اسی پر دلالت کرتی ہیں سوال صحابہ کا
 اور سمجھنا اؤ کا عموم کو اور یہ کہنا کہ وہ کون نہیں ہے جس کا سوال ہم سے ہو گا بیان تو یہی ہو
 پانی ہے اسی پر دلیل ہے اگر خطاب مختص بکفار ہوتا تو حضرت بیان فرما دیتے اور کیا، مآلکم
 ولھا انھا فی الکفار صحابہ نے تعمیم بھی احادیث بھی تصیم میں صریح ہیں اور جہر قرآن شریف
 اور ترا تا اوسنے ہی صحابہ کو اسی فہم عموم پر مقرر رکھا رہی حدیث ابو بکر سو وہ صحیح نہیں ہے
 حدیث صحیح جو اس تفسیر میں آئی ہے وہ شاید اس کے بطلان کی ہے وہ صحیح مسلم میں بطور
 آئی ہے اوس میں تصنیفات ایک انصاری کا آیا ہے جسے بکری ذبیح کی جب کہا پانی پئے تو حضرت
 نے فرمایا والذی نفسی بینہ لئلا یشأ لی عن هذا المیعوم یوم القیامۃ سو یہ حدیث صحیح
 ہے تعمیم خطاب و عدم اختصاص بکفار میں اس کے سوا واقع ہی شاید عدم اختصاص ہے کیونکہ انما
 بنکاثر اکثر مسلمانوں سے ہی واقع ہوتا ہے اور خطاب قرآن کا عام ہے جسکو پہنچے اگرچہ
 اول داخلین اوس میں وہی لوگ ہوتے ہیں جو معارض رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے
 لیکن وہ خطاب متداول ہر من بعد ہم ہوتا ہے اور یہ بات بضرورت دینی معلوم ہے گو بعض
 متاخرین نے اوس میں تنازع کیا ہے سو ہم کہ آج کے دن موجود ہیں اور جو ہم سے پہلے تھے اور
 جو کہ بعد ہمارے آویں گے وہ سب داخل ہیں نیچے اس قول حق تعالیٰ کے یا ایہا الذین امنوا
 کتب علیکم الصیام اور جو نظار اس قول کے ہیں بطرح سارے صحابہ نیچے اس کے داخل تھے
 بضرورت معلومہ دینی پس قول سبحانہا کہ التکاثر خطاب ہے ہر شخص متقین بوصف مذکور کو
 اور وہ المبارک و شاکرین درجات رکھتے ہیں جنکو سوا خدا کے کوئی شمار نہیں کر سکتا سوال
 مومنین کو نکاثر نے غافل نہیں کیا اس لئے وہ اس وعید میں داخل نہیں ہیں جواب اس میں
 نے تو اب اس قول کو قائل تخصیص خطاب بکفار کیا ہے کیونکہ وہ حمل اس کا عموم پر کر سکے یہ
 سمجھے کہ کفار احق ہیں ساتھ وعید کے اتنے خطاب کو اوس میں کے ساتھ مخصوص ٹھہرایا جواب اس کا

یہ ہے کہ یہ خطاب ہے انسان کو ہمیشہ اس کے انسان ہونیکے طریقہ قرآن پر کہ ذمہ تناول
ہر انسان ہوتی ہے من حیث ہو انسان کقولہ **وکان الانسان عجولا وان الانسان**
لرہبہ لکفور و حملہا الانسان انا کان ظلوما جہولا ان الانسان لکفور نظار اس کے
بہت بین پس انسان اس حیثیت سے کہ انسان ہے ہر خیر سے عاری ہے جیسے علم نافع عمل صالح
چہرہ پاک اور سکوکامل کرنا ہے علم و عمل دیتا ہے یہ کمال کچھ اس کے نفس سے نہیں ہے نفس
کی طرف سے تو وہی جمل مضاد و علم ظلم مضاد و عدل ہے نہ علم و عدل و خیر جو اس کے اندر ہے وہ طرف
سے اس کے رب کے ہے نہ طرف سے اس کے نفس کے وہ اس سے باہر نہیں نکل سکتا مگر اللہ کے
پاک کرنے سے کہ وہی اس کو مہر آخرت موفرت آخرت علی الشکارۃ بنا تا ہے اگر اللہ نے دیا بہتر و نہ
مشکارۃ فی الدنیا رہتا ہے باقی رہی یہ حجت کہ وعید دلیل ہے اختصا ص خطاب پر کفار کو سو وعید
مذکور مشترک ہے کیونکہ وہ حاصل ہونا علم کا ہے نزدیک معاینہ آخرت کے یہ امر ہر ایک کو اس
دن حاصل ہو گا دنیا میں کسی ایک کو بھی حاصل نہتا سو فی تعلو یقتضی دخول نار کو نہیں ہے
چھ جائے تغلیب فی النار کے اس طرح رویت، حجیم تسلزم دخول حجیم کو نہیں ہے کہ جو کوئی اس کو دیکھے
رہا وہیں جاوے کیونکہ اہل موقعہ کو رویت و شاہد و حجیم کا عیاں ہو گا اللہ نے قسم کھائی ہے
کہ ساری خلق کا ورود نار پر ہو گا کیا سوس و کا فر کیا بروفا جو غرض کہ کوئی جملہ بھی اس سورت
کا نافی عموم خطاب کا نہیں ہے قول حسن کہ سوال بغیم ہو گا مگر اہل نار سے قطعاً باطل ہے یا تو
اونکی طرف سے یا اوپر احادیث صحیحہ صریحہ ماذ قول مذکور ہیں و باللہ التوفیق ف یہ سورت باوجود
اعظم شان و شدت تخوین و تقصیر تحذیر کے نکاح شریعی سے اور انطباق معنی کے اوپر اکثر خلق کے
ابا کرتی ہے اس بات سے اذ اول تا آخر کہ نقص بکفار ہوا و یہ اختصا ص لائق حال سورت صریح
بھی نہیں ہے اسکے رد میں تامل کرنا احادیث مرفوعہ کا کافی ہے واللہ اعلم ذرا اس عتاب و ناک
میں تامل کرو جو واسطے ستم علی الہار الشکارۃ کے ہے کہ ساری عمر اور مدت حیات اس کی اوسے الہما
میں گزری تھانکہ کہ نوبت زیارت قبور کی آئی اور خواب غفلت و نوم الہما سے جاگنا نصیب

ہوا بلکہ کثرت نے دیکھو سلا دیا جب انا قہ ہوا تو عسکرمو آئین تھا جب اسکی مطابقت حال اکثر خلق کی گئی تو یہ بات ظاہر ہو گئی کہ عجم ہی مقصود ہے اللہ تعالیٰ نے ذمہ و وعید کو طلاق کا اثر سے بغیر تقدیر کے معلق کیا ہر کثرت پر بعین کو بیان نہیں فرمایا تاکہ کثرت جمع اسباب نیا باختلاف اجناس انواع و اقسام داخل ہر کثرت کا مصدر ہے باب تفاعل کا معنی اس کے یہ ہیں کہ ہر ایک در و در کثرت میں سے اس امر کا طالب ہے کہ اپنے صاحب بڑھ جاوے جمع ہر باب میں بہ نسبت اس کے اکثر و کثیر ہو جیسا کہ باعث اس کا یہ تو عجم ہوتا ہے کہ عزت واسطے کا اثر ہے نہ واسطے قاصر کے کما قیل ۵

ولست بالاکثر منهم حصی | و اخذ العزة للک کاشع

اگر وہ کثرت اس کو بغیر کثرت کے حاصل ہوتی تو مضرت نکر فی جسطرح ایک جماعت صحابہ کو کثرت مذکور حاصل ہوئی تھی مگر کچھ مضر نہ ہوئی اسلئے کہ انہوں نے اس کے ساتھ کثرت نہ کیا تھا ۵

اسیچ نصیب است ہم میرسد | اگر گزشتانی بستم میرسد

محکامیت ایک صوفی بڑے مالدار تھے دوسرے درویش نے ان کو کہا کہ تم مالدار ہو صحبت مال صحبت دار ہوتی ہے انہوں نے جواب لکھا کہ صحبت مار کسے را دیان کنند کہ افسون مار نہ اندازان جو شخص کسی انسان کے ساتھ دنیا میں یا جاہ وغیرہ میں کثرت کرتا ہے تو وہ اس کو کثرت اہل آخرت سے باز رکھتی ہے نفوس شریفہ علویہ ہم عالمیہ کا کثرت اس چیز میں ہوتا ہے جس کا نفع دائم قائم رہتا ہے نفس کامل ہوتا ہے صاحب تزکیہ و فلاح بننا ہے بتین چاہتا کہ اس باب میں کوئی دوسرا اوپر کاثر ہو جاوے اس کثرت میں غیر بر منافست کرتا ہے مسابقت چاہتا ہے سو وہ کثرت کہ غایت سعادت عجب ہے یہی کثرت ہے نہ خدا اسکی کہ کثرت اہل دنیا کا ہے اسباب دنیا سے جو کہ اللہ و دار آخرت سے ملتی ہوتا ہے اور انجام اس کا قلت ہوتی ہے کیونکہ عاقبت اس کثرت کی یہی قتل و ذل و فقر و حرمان و ضرر و نقصان ہے اور جو کثرت اسباب سعادت اخرویہ ہوتا ہے وہ لازم وال ہوتا ہے اللہ کی یاد اور اسکی ملاقات کا شوق و لا تا ہے انجام اس کثرت دائم ہے کہ نہ زائل ہو نہ فنا کیے کثرت والے پر یہ بات ناگوار نہیں گذرتی ہے کہ وہ اپنے غیر کو

دیکھئے کہ اوس سے افضل ہے قول میں اسن ہے عمل میں زیادہ ہے علم میں بلکہ جب غیر کو دیکھتا ہے کہ کسی خصلت میں خصال خیر سے بڑھ کر ہے اور آپکو اوسکے طوق سے عاجز پاتا ہے تو مکاشفہ ثروت بخندت اختری کرتا ہے اور قادر ہے مکاشفہ ثروت پر تو ایسا نکاش کر کچھ مذموم نہیں ہوتا ہے اور نہ قاجح ہی نکلا کہ عبد میں بلکہ حقیقت میں منافست و استباق خیرات ہے یہی حال عمیلہ اوس کا ساتھ قوم خیر کے تھا کہ سامنے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تقاضا و مکاشفہ ثروت و اسباب نصرت و فرشتہ میں منافست کرتے تھے یہی حال عمر کا ساتھ ابو بکر کے تھا جب عمر کو یہ بات ظاہر ہو گئی کہ وہی طرح پر سابق ہیں تو کہا واللہ لا اسأ بقلک الی شیء ابداً

فصل

ذرا حسن موقع حرف کلا کو بھی آجگہ تامل کرنا چاہئے کہ متعین رُوح و زجر ہے مکاشفہ ثروت و سبیل ہے اوسکے اہل کو نفع مکاشفہ ثروت و کمال سے یہ لفظ متعین ہے نہی و نفی و وفون کو اللہ نے خبر دی ہے کہ وہ ضرور ہی انجام اپنے اوس نکاش کر کا علماً بعد علم معلوم کریں گے اور اگر مکاشفہ ثروت دنیا کا جسے او کو آخرت سے غافل و شافل و ذابل و عاقل کرنا شمار ویتہ بعد رویتہ دیکھیں گے اور اللہ تعالیٰ ضرور ہی اوسے سوال اسباب نکاش کر کا کریگا کہ کہاں سے اوس کو ہم پہنچایا اور کس جگہ اوٹھایا قلنا ما اعظمها من سورة واجلها واکثرها فائدة وابلغها موعظة و تحذیرا وارشادها ترغیباً فی الآخرة و تزہیداً فی الدنیا علی غایة اختصار رہا وجزالة الفاظها و حسن نظمها فتبأمرک من تکلم بها حقاً وبلغها رسولہ عنہ

و حیا

فصل

ذرا سوچو کہ اللہ نے او کو وقت پہنچنے کے طر فایت ہر زندہ کی کس طرح ناز و غیر مستوطن ٹھہرایا

بلکہ ایک مدت تک مستودع فی المقابر بتایا آنکے سامنے دارالقرار رکھا سو جب وقت وصول الی القبر
کے نائر ٹھہرے تو پھر جبکہ اس گھر میں اندر راہ کے ہوئے تو اڑکھا کیا حال ہوگا وہ تو راہ کے سفر
میں محل زیارت کو جاتے ہیں چہرہ اس محل سے مستقر کو جاوینگے یہ تین امر ہوئے ایک عبور کرنا
کاس دنیا میں دوسرے غایت زیارت قبور کی تیسرے نقل وطن دارالقرار کے ہے

فصل

بقیہ نماز بعد از نماز صلا
یہ کتاب

اب ہم رجوع وطن تمام مناظرہ کے کرتے ہیں اختیار نے کہا اللہ نے اپنے اولیاء کو اس دنیا سے بچا
ہے اور اوس میں بے رغبت کیا ہے یہ اونکی تکریم و تطہیر ہے آؤ ناس دنیا سے اونکا رفع ہے دنیا کی
ذرات سے دنیا کی مذمت اونسے بیان کی ہے دنیا کا ذلیل ہونا ساقط القدر ہونا اپنے نزدیک
ظاہر کیا ہے اونکو یہ بات بتلائی ہے کہ بسط دنیا کا ایک فتنہ ہے سبب طغیان و فساد کا زمین
میں تمکاثر اوسکا ملہی ہے طلب آخرت سے دنیا ایک متاع غرور ہے اوسکے محب و موثر مذموم ہیں
جو کوئی مرید دنیا و زینت و حرث دنیا ہے اوسکا نصیب آخرت میں کچھ نہیں ہے کشادگی اس
گھر کی فتنہ و ابتلا ہے نہ کراست و محبت اہل دنیا کو مدد دنیا کچھ موجب اونکی مساجت کا خیرات
میں نہیں ہے نہ دنیا اللہ سے ملاقی ہے نہ مقرب خدا بناتی ہے اگر تابع لوگوں کا کفر میں نہوتا
و اللہ کفار کو اونکی امید و حوصلہ سے زیادہ دینا خوب ہے وسعت دنیا کی اونپر کردینا بیانتک
کہ اونکے گمرون کی سفوف و ابواب کسر و معارج سونے چاندی کے ہوتے دنیا کی زینت تو واسطے
احد کے ہے ضعفاء العقول جنکا نصیب آخرت میں کچھ نہیں ہے اونکے لئے دنیا کو آرائش و تزیین
بخشی ہے لولا الحققاء لخربت الدنیا احمق نہوتے تو دنیا کو رونق نہوتی اللہ نے اپنے رسول
مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو منع کیا ہے کہ وہ وطن دنیا و متاع دنیا کے نظر کریں جسے دنیا
کے مزے اٹھائے خوب استمتاع کیا اوسکی مذمت فرمائی ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
سے کہا ہے خرہم یا کلو او یقتلوا ویلہم لامل فسوف یعلمون اوسین شناخت ہے اوس چیز کی

جس سے اپنے اولیا کو منع کیا ہے وہ چیز ہی تمتع ہے ساتھ دنیا کے اور بہت سا کما ناپنا اور سین اور تادیب واسطے اس شخص کے جسکو دنیا بسوط ہو کر ملی ہے کہ وہ طغیان نکرے اپنے نفس کو شہوات سے تمتع نہ فرماوے جو لوگ مفتخر بدنیات کا فرمایا ہیں اور یہ گمان کرتے ہیں کہ فضل و کرامت اسی وسعت و بسط دنیا میں ہے او کی خدمت کی ہے او کو جہلا یا ہے اور یہ خبر دیتی ہے کہ بات اس طرح پر نہیں ہے جیسا وہ کہتے وہم کہتے ہیں پر دنیا کی ایسی مثالیں بیان فرمائی ہیں جو ہر لبیب عاقل کو طرٹ زہر و عدم و فوق و رکون کے طرف دنیا کے بلاتے ہیں دنیا کی صورت و حقیقت کو ان کے دلوں میں حاضر کر دیا ہے **مکا قال تعالیٰ** انزلناہ للعباء فاخلفا بلہ منبات الارض الا یہ پھر یہ خبر دی کہ دنیا فانی و سریع الانقضاء ہے بندہ جب آخرت کو دیکھے گا سمجھے گا کہ گویا دنیا میں ایک ساعت نہار یا ایک دن یا بعض دن رہا تھا

نعم و شادمانی بدر ویش نیست	کہ دنیا ہمیں ساعتے بیش نیست
----------------------------	-----------------------------

اللہ نے اپنے بندوں کو منع کیا ہے اس بات سے کہ دنیا کا فریب کما میں وہ تو لوہو و لعب و زینت و تفاخر و تکاثر و متاع و غر و طریق سفر معبر آخرت عرض عاجل ہے او کو بقاء نہیں ہے دنیا کے مرید کا ذکر کسی جگہ بجز نہیں کیا ہے بلکہ جہاں کہیں او سکا ذکر آیا ہے ذکر تم کی ہے اور یہ خبر دی کہ وہ مخالف رب تعالیٰ کے ہے اپنے ارادہ میں اسلئے کہ اللہ تو کچھ چاہتا ہے قرید دنیا خلاف اس کے ارادہ رکھتا ہے تو وہ بنفس ارادہ مخالف خدا کا غیر اتقی بعد او سکا اللہ سے کافی ہے پھر اہل نار کا حال بیان کیا کہ وہ جو داخل نار ہوئے ہیں سبب او سکا وہی غر و دنیا امانی دنیا ہے غرض کہ یہ سبب تڑپید ہے واسطے ان کے اور ترغیب و تنقل دنیا میں جانتی کہ ممکن ہو اللہ نے دنیا اور اسکی کنجیوں کو احب خلق و اکرم ناس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر عرض کیا تھا اپنے او کو اختیار کیا اگر لیتے اور چاہتے تو یہی شا کر ترین خلق ہوتے اللہ کی راہ و مرضی پر قطعاً او کو صبر کرتے سو تنقل دنیا کو اختیار کیا شدت عیش پر صبر فرمایا قصہ انصاریہ او پر گزرتا ہے کہ اس نے ایک چوڑا بھیجا تھا عائشہ سے کہ کر او سکو واپس کر دیا نہ کہا بلکہ یہ فرمایا کہ ایک دن

ہو کر ہونگا ایک دن سیر شکم ہونگا جب ہوگا ہونگا طرف تیرے یعنی اللہ کے تضرع کر دنگا جھگو
 یاد رکھو ن گاجب پیٹ بھر گیا تیری حمد و ثنا بجا لاؤں گا سوا اللہ بلکہ اپنے اور گمراہوں
 کے لئے سوال قوت کا کیا صحیحین میں حدیث ابو ہریرہ سے مروی آیا ہے اللہم اجعل من ہرق آل
 محمد قوتاً و دوسری روایت یہ ہے کہ قسم ہے ابو ہریرہ کو اللہ کی کہ پیٹ بھر نہ کما یا نبی اللہ اور اللہ
 گمراہوں نے تین دن لگاتار گیموں کی روٹی سے یہاں تک کہ دنیا کو چوڑا کر دیا اللہ العزیز
 اللہ کہتے ہیں میں نہیں جانتا کہ دیکھی ہو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چپاٹی یا گوشت
 بریان یہاں تک کہ جاملے اللہ سے یہ بھی صحیح میں ہے کہ نیکے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دنیا
 سے اور سیر نہوئے نان جو سے صحیحین میں عاکشہ سے آیا ہے کہ سیر شکم نہوئے آل محمد جب کہ مدینہ میں
 آئے طعام گندم سے تین رات لگاتار یہاں تک کہ مقبوض ہوئے صحیح مسلم میں ہے عمر سے کہ دیکھا میں نے
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کہ دن بھر ہو کے خالی پیٹ رہتے و قفل بھی نہاتے جس سے پیٹ بھرتے
 یعنی کجور ردی سند و ترمذی میں ابن عباس سے آیا ہے کہ حضرت اور ان کے اہل بیت راتوں
 لگاتار ہو کے رہتے شام کا کمانا نہاتے اکثر مدلی اور مکی مہربی جو کی ہوتی ترمذی نے اس حدیث
 کو حسن صحیح کہا ہے ترمذی میں دوسری حدیث ابو امامہ کی یہ ہے حضرت کے اہل بیت کے پاس
 نان جو بھی نہ پہنچتی سند میں عاکشہ سے آیا ہے قسم ہے اس کی جسے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو شام
 حق کے بھیجے نہتیں دیکھا اور انہوں نے منخل کو یعنی چلنے کو اور نہ کھائی روٹی منخل جب سے اللہ نے
 ان کو بھیجا تا قبض ہونے کے یعنی وفات شریف تک عروہ نے کہا ہر تم جو کہ سطح کھاتے تھے کہا پہلو
 لیتے تھے جوا وڑا وہ اوڑ گیا باقی کو گوذہ لیا صحیح بخاری میں انس سے آیا ہے کہ رہن رکھا رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی زرہ کو عوض جو کے بیٹے ان کو سنا فرماتے تھے ما اصبح لآل محمد
 صبا ولا اصبی وانھم للشفاعة ابیات سند عارف بن ابی اسامہ میں انس سے آیا ہے کہ
 فاطمہ ایک ٹکڑا روٹی کا پاس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لائیں فرمایا یہ کیا ہے کہا
 ایک روٹی میں پکائی تھی میرا بیٹا کہ میں تمہارا دسکو کھاؤں یہ ایک ٹکڑا آپ کے لئے لائی ہوں

فرمایا یہ اول طعام ہے جو منہ میں تیرے باپ کے بعد تین دن کے داخل ہوا ہے جا کر کہتے ہیں
 جب حضرت نے خندق کو دیا اور صحابہ کو جہد شدید پہنچا تو مارے ہو کہ حضرت نے پریت
 پتر باندھا سو واہ احمد فت ابو حاتم بن حبان نے تقاسیم میں بت مبالغہ کیا ہے بابت انکار اس
 حدیث کے اور یہ کہا ہے کہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کریم ترین اپنے رب پر اس حال سے
 ابن القیم نے کہا یہ اور نکاحا وہم ہے اس حدیث میں کوئی تنقص مرتبہ نبوی کا نزدیک اللہ تعالیٰ
 کے نہیں ہے بلکہ رفعت منزلت و زیادت کرامت ہے جو خلفاء و ملوک بعد حضرت کے ہونگے اور ان کے
 لئے عبرت ہے ابو حاتم نے سائر احادیث معیشت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں داخل کیا اور نہ
 ایسی بات نہ کہتے یہ بات تو ایک اعظم شواہد صدق جناب نبوت سے ہے اگر حضرت ویسے ہوتے
 جیسا ان کے اعداء اور اعداء اٹھی کہتے ہیں کہ وہ ایک بادشاہ طالب ملک تھے تو عیش اپکا
 اور سیرت آپکی مثل عیش و سیرت ملوک کے ہوتی آئندہ جب آپکو وفات دی تو زورہ آپکی
 نزدیک ایک یہودی کے گروہی عوض طعام کے جو واسطے گمراہوں کے اوس اور ہار لیا تھا
 حالانکہ اللہ نے بلا و عذاب کو آپ پر فتح کر دیا تھا وہ ان کے اموال آپکے پاس لائے گئے تھے لیکن
 جب انتقال فرمایا تو ایک درہم یا دینار یا بکری یا اونٹ یا کوئی لونڈی غلام نہ چوڑا تھا
 کتنی ہیں پھر پیٹنے کے جیسے گز جاتے کسی گھر میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ایک تکلیف
 عروہ نے کہا اے خالہ ہر کوئی گزر رہو تو تھی کہا کجور بانی پر سو واہ احمد حدیث ابو ہریرہ
 قصہ ابی العیثم میں پیشتر گزر چکی ہے کہ حضرت اپنے گھر سے باہر نکلے ابو بکر و عمر کو دیکھا فرمایا ہا
 اخر جیکما الکجوع فرمایا وانا واللہ نفسی بیدہ لا اخرجنی الذی اخر جیکما حدیث عائشہ
 میں آیا ہے کہ نہیں کہا یا حضرت نے ایک دن من و دوا باران گندم کو یہاں تک کہ مقبوض ہوئے
 سو واہ احمد بطولہ و در لفظ یہ ہے کہ میرے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہاں
 جیسے دو دن ہی لگتا رہا تک کہ مقبوض ہوئے سو واہ احمد یہ دونوں حدیثیں صحیح ہیں
 تیسرا لفظ یہ ہے کہ میرے شکم نوئی آل محمد خیر زاد و مے قین دن بھی یہاں تک کہ لے اللہ سے ہوا

برکات

عمر

احمد صحیحین کا لفظ ابو ہریرہ سے یوں ہے کہ میرے رسول خدا اور انکے گروہ والے تین دن
 لگاتار نان گندم سے یہاں تک کہ دنیا کو چھوڑا ابن عباس کا لفظ نزدیک ترمذی کے یہ ہے کہ میرے
 تھے رسول خدا لگاتار تین ہو کے اور انکے اہل بیت نے شاکر روٹی اور انکی جو تھی اس
 کتے ہیں حضرت نے فرمایا ڈرایا گیا میں راہ خدا میں ایسا کہ نہیں پورا یا جا تا جو کوئی اور انیا دیا گیا
 میں راہ خدا میں ایسا کہ نہیں ایذا دی جاتی ہے کسی کو اور گزرے جہر تین ابدن اور نہیں تہا
 میرے اور بلال کے لئے کوئی طعام جسکو کوئی جگر والا کما دے مگر وہ شے جسکو بلال نے بعض
 میں چپا رکھا تھا سواۃ اللہ علیہ و آلہ وسلم سے ہو کر کی اور اوٹھا یا اپنے پیٹ سے پتھر سے اور
 حضرت نے دو پتھر اخراج اللہ علیہ وسلم سے ہو کر کی اور اوٹھا یا اپنے پیٹ سے پتھر سے اور
 اوس کا نقش پہلو میں بڑا کیا ہے کہا ہم آپ کے لئے فرش بنا دیں فرمایا لا یلینا وما انا فی الدنیا
 الا کما کب استظل تحت شجرۃ ثم اراح وترکھا اسکو ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے علی مرتضیٰ
 نے پسند فرمایا ایک یہودی کے لئے دو گشتی کی تھی اسلئے کہ حضرت کے گہر میں کچھ کھانا نہ تھا یہ قصہ
 بطولہ ترمذی میں آیا ہے سعد بن ابی وقاص نے کہا ہم لوگ تھے اتنے ساتھ رسول خدا کے ہمارے
 پاس طعام نہ تھا مگر حیلہ و سہولت کہتے ہیں ثر دخت خاوار کو یہ حدیث صحیح ہے حضرت صلی اللہ
 علیہ و آلہ وسلم ان کو احیاء نماز پڑھتے ایک کھل تھا جو بعض حضرت پر اور بعض عائشہ پر ہوتا حسن
 نے کہا اوسکی قیمت چھ سات درہم تھی علی کہتے ہیں جیز دیا حضرت نے فاطمہ کو ایک کھلی ایک مشک
 ایک گدہ ایک بکے اندر چھال کھجور کی بھری تھی سواۃ احمد ابو ہریرہ کہتے ہیں میں پاس عائشہ کے
 گیا اونہوں نے ایک تہ بند موٹا کھلا جو میں میں بٹا ہے اور ایک کھل جسکو بلبہ کہتے ہیں پھر
 کہا حضرت کا انتقال انہیں دو کپڑوں میں ہوا تھا اگر غنا ہر راہ شکر کے فقر سے الصبر افضل
 ہوتی تو رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اوسکو اختیار کرتے کیونکہ دنیا کو آپ پر عرض کیا
 تھا بلکہ خود اللہ آپ کو حکم کرتا کہ غنا مانگو جس طرح زیادت علم کے سوال کا حکم دیا تھا اور حضرت وہی اختیار

صحیح
 ترمذی

صحیح
 ترمذی

کرتے جو اللہ پسند کرتا اور اللہ آپ کے لئے وہی پسند فرماتا جو افضل ہوتا اس لئے کہ حضرت اکمل و
 افضل خلق اللہ تھے حضرت نے خبر دی ہے کہ بہتر رزق وہ ہے جو بقدر کفایت عہد ہونہ کم پڑے
 کہ نقصان دے نہ زیادہ ہو جو طغیان و المار میں ڈالے حدیث ابی الدرداء میں مرفوعاً آیا
 ہے ما قل و کف یوماً کثراً والہی سواہ احمد بطولہ سعد بن مالک کا لفظ مرفوع یہ ہے بہتر
 رزق وہ ہے جو کفایت کرے بہتر ذکر وہ ہے جو خفی ہو سواہ احمد اس حدیث میں رزق بدن
 و رزق قلب کو یکجا جمع کیا ہے رزق دنیا و رزق آخرت کا پتا دیا ہے پھر یہ خبر دی کہ بہتر
 دونوں رزق میں وہ ہے جو حد سے تجاوز نہ کرے ذکر میں اخفا کافی ہے جب اخفا سے زیادہ
 ہوگا تو ذکر پر غوث ریا کا ہے منافین پر تکبر کرے گی اس طرح رزق بدن جب کفایت پر زیادہ
 ہوگا غنوت طغیان و تکاثر کا رہیگا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منقل دنیا پر جو غبطہ کیا ہے
 وہ غنی پر نہیں کیا حدیث ابی امامہ میں مرفوعاً آیا ہے اغبط اولیاء رزق دیک میرے مومن خفیف
 ہے صاحب حظ ہے نماز سے اپنے رب کی اوسنے اچھی عبادت کی ہے لوگوں میں گننام تھا انگلیوں
 سے طرف اوسکے اشارہ نہیں کیا جاتا تھا اوسکی موت نے جلد ہی کی اوسکی میراث ٹوڑی تھی
 روئیا لے قلیل تھے سواہ احمد اللہ جو اپنے بندے کو دنیا سے بچا تا بے یہ اس لئے ہے کہ اگر کو
 چاہتا ہے اوسکی بزرگی نزویک خدا کے ثابت ہے حدیث محمود بن لبید میں آیا ہے کہ حضرت نے
 کہا اللہ تعالیٰ بچا تا بے اپنے بندہ مومن کو دنیا سے اور وہ اوسکو دوست رکھتا ہے جس طرح
 تم اپنے بیمار کو طعام و شراب سے بچاتے ہو تمکو اوس پر خون ہوتا ہے سواہ احمد دنیا کا لمن
 دنیا کی توسیع غالباً استدراج ہوتا ہے کچھ اللہ کا اکرام واسطے اوسکے نہیں ہوتا جسکو اس نے
 دنیا دی ہے عقبہ بن عامر مرفوعاً کہتے ہیں جب تو دیکھے کہ اللہ بندے کو دنیا اوسکے معاصی پر
 دیتا ہے حسب مراد اوسکے تو وہ استدراج ہے پھر یہ آیت پڑھی فلما نسوا ما ذکرناہ
 ففتحنا علیہم ابواب کل شیء حتی اذا فرحوا بما اوتوا اخذناہم بغتۃً فاذا ہم مبسورون
 سواہ احمد دنیا کو جو اکثر اولیاء و احباب سے روکا ہے اس لئے ہے کہ دنیا ایک ذیل نوحہ

وہی قدر چیز ہے سالم بن ابی الجعد مروا کرتے ہیں میری امت میں وہ آدمی ہے کہ اگر تمہارے در
 پہ آکر ایک دینار مانگے تو دیا نہ جاوے اور اگر ایک پیسا مانگے تو وہ بھی اسکو نہ ملے اور اگر وہ
 اللہ سے سنت مانگے تو اللہ اسکو دے اور اگر دنیا مانگے تو نہ دے یہ دنیا بسبب غواری دنیا
 کے ہے دولت پنے ہوئے ہے کوئی اسکی پروا نہیں کرتا ہے اگر اللہ پر قسم کھا پٹے تو اللہ اسکو
 سچا کر دے رواہ احمد یہ دلیل ہے اس بات پر کہ اسکو دنیا سے اسی لئے منع کیا ہے کہ دنیا غوا
 ہے اور سپر اسلئے کہ وہ اللہ پر غوار ہے یہی وجہ ہے کہ جو چیز دنیا سے بہتر ہے وہ اسکو دیتا ہے
 کیونکہ دنیا دوست اور غیر دوست دونوں کو دیتا ہے آخرت نہیں دیتا مگر اسکیجو محبوب
 رکھتا ہے یہ بھی خبر دی ہے کہ اقرب تر لوگوں میں حضرت سے دن قیامت کے مجلس میں وہ شخص
 ہوگا جو توڑی دنیا رکھتا ہے استکثار نہیں کرتا ابو ذر نے کہا حضرت نے فرمایا ہے ان اقربکم
 منی مجلساً یوم القیامۃ من خرج من الدنیا کھینچتا ہا ترکتہ فیہا رواہ احمد پر ابو ذر
 نے کہا تم میں کوئی نہیں ہے مگر اسنے دنیا میں تثبیت کیا ہے کسی شے سے سوا میرے سو میں اقرب
 تر ہوں تم میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دن قیامت کے مجلس میں حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم نے رشک کیا ہے اس شخص پر جسکا عیش کفان ہے اسکی فلاح کی خبر دی جو فضا
 بن عبید نے حضرت کو سنا فرماتے تھے خوشی ہو اسکو جسے راہ ملی طرن اسلام کے اسکا عیش کفان
 شایعین بقدر کفایت اوس نے قناعت کی رواہ احمد

لے قناعت تو نگر مگردان کہ ورامی تو بیچ نعمت نیت

ابن عمر و کالظہر فروع یہ ہے قد افلح من اسلم و من رزق کففا و وقعہ اللہ بما اتاک
 رواہ احمد ثقل میں اگر اور کچھ نہوتا تو یہی خفت صاحب کافی تھی یہی فضیلت فنا پر بس کہ حسن
 نے کہا حضرت نے فرمایا ہے تین چیزیں ہیں جنپر بندہ کا حساب نہوگا ایک جو پرہ جسکے سایہ میں
 رہے دوسرے مکرار و فحش کا جس سے پشت مضبوط کرے تیسرے لتا کپڑے کا جس سے ستر چھپاوے
 رواہ عبد اللہ بن احمد ابو عثمان کہتے ہیں جب مسلمانوں نے حوصلی کو فسخ کیا اوسمیں چلے گئے

وہاں خرمن طعام کے مثل پہاڑوں کے تھے ایک آدمی ہمراہ سلمان کے چلا جاتا تھا اوسنے کہا
 اے ابابعد اللہ تم نہیں دیکھتے کہ اللہ نے کیسی فتح بکود دی دیکھو اللہ نے کیا کچھ بکودیا سلمان نے
 کہا تو اسکی کیا خوشی کرتا ہے ہر دان پر اس خرمن کے حساب ہوگا سراواہ احمد حضرت نے اپنی اصحاب
 پر بکود اہی دی تھی اس بات کی کہ وہ دن فقر و فاقہ کے بہترین یوم غنا و بسط دنیا سے حسن کہتے
 ہیں حضرت نے کہا اے اہل صفہ تم کیسے ہو کہا ہم بغیر بن فرمایا تم آج خیر سے ہو ایک دن وہ آویگا
 کہ صبح و شام ایک قاب اور ایک حلد تمہارے پاس ہوگا تم اپنے گھر و نکو پر دونوں سے یوں چبیاؤ
 جیسے استار کعبہ میں کھائے نبی اللہ ہم اوس دن بہتر ہونگے اللہ تبارک و تعالیٰ بکود گیا ہم
 اوسکا شکر بجالائیں گے فرمایا بلکہ تم آج بہتر ہو سراواہ احمد یہ حدیث صریح ہے اس بات میں کہ
 وقت اونکے صبر کا فقر پر بہتر ہے اونکے وقت غنا سے ہمراہ شکر کے طلوع بصری نے کہا میں مدینہ کو گیا
 وہاں کبھی کبھی شناسائی نہ تھی دو آدمیوں میں ایک مدقم ملتا تھا ایک دن حضرت نے بکود نماز
 پڑھائی ایک آدمی نے چلا کر کہا اے رسول خدا تم سے ہمارے پیٹ جل گئے پسینا بہ چلا حضرت نے
 خطبہ بڑا بعد حمد و ثنا کے فرمایا اللہ اگر کرم و خیر پاؤں تو تمکو کہلاؤن البتہ تم پر وہ زمانہ آئیگا
 ہے کہ صبح و شام رکابیان تمہارے سامنے آویگی تمہارے گھر کپڑے پہنائے جائیں گے مثل استار
 کعبہ کے کہا اے رسول خدا ہم آج کے دن بہترین یا اوس دن فرمایا آج کے دن تم بہتر ہو اوس دن
 بعض تمہارے بعض کی گردن مارینگے سراواہ عبد اللہ بن احمد قتادہ نے کہا ہم سے ذکر کیا گیا
 ہے کہ حضرت نے اہل صفہ پر داخل ہو کر یہ ارشاد فرمایا تمہارا غنا و مال میں اگر کچھ نہوتا مگر یہی فتنہ
 تو کافی تھا ایسے لوگ تھوڑے ہیں جو اوسکے پہنچنے سے بچے ہیں اوسکی تاثیر اونکے دین میں نہیں
 ہوئی ہے **مَا قَالَ تَعَالَى** اِنَّمَا اَمْوَالُكُمْ وَاَنْفُسُكُمْ فَخْتَلَفَتْ تَرْمِذِي مِّنْ حَدِيثِ كَعْبِ بْنِ
 عَیَاضٍ سَے آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہر امت کے لئے ایک فتنہ ہے فتنہ میری امت کا مال ہے یہ
 حدیث حسن صحیح ہے مال و غنا طر نار کے بلاتے ہیں فقر طر جنت کے بلاتا ہے مجاہد بن امین
 کہتے ہیں حضرت اپنے اصحاب بائیں کرتے تھے ایک فقیر آیا پاس ایک غنی کے بیٹھا اوسنے اپنی کپڑا

سمیٹے حضرت نے کہا کیا تو ڈرتا ہے کہ تیری غذا اوسکو لگ جائیگی یا اوسکا فقر تجھکو لگ جائیگا
 کہا ہاں فرمایا ان غنائک یدعواک الی الناس وان فقر یدعواک الی الجنۃ کہا پھر کون
 چیز مجھکو اوس سے نجات دیتی ہے فرمایا تو مواصلات کہ ساتھ اوسکے کہا کہ زنگار دوسرے نے کہا
 مجھکو کچھ حاجت اوسکی نہیں ہے فرمایا استغفار کر اپنے بھائی کے لئے دعا کر سواہ احمد غنا کا بہن
 بڑا حق ہے بندہ اوسکا شکر کہاں ادا کر سکتا ہے حدیث عثمان بن عفان میں آیا ہے کہ حضرت نے
 فرمایا ہے نہیں ہے حق ابن آدم کا سوا تین چیز کے ایک گہر جس میں رہے دوسرے کپڑا جس سے سر ستر چپکا
 تیسرے سوکھی روٹی و پانی ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے صحیح مسلم میں ابوامامہ سے
 مروی ہے اے ابن آدم تو اگر فضل مال کو بذل کرے یہ بہتر ہے تیرے لئے اور اگر اساک کہ کما
 تو برا ہے واسطے تیرے کفایت پر تجھکو ملامت نہیں ہے شروع کر تو خیال سے دست بالا بہتر ہے
 دست زیرین سے ابو سعید کا لفظ یہ ہے کہ ہم سفر میں تھے ہمراہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کے ایک آدمی راحلہ پر سوار آیا چپ دراست چلتا تھا حضرت نے فرمایا جبکہ پاس زیادہ سواری
 ہو وہ اوسکو دے جبکہ پاس سواری نہیں ہے جبکہ پاس زیادہ زاد ہو وہ اوسکو دے جبکہ پار
 زاد نہیں ہے اھنان مال کو ذکر فرمایا یہاں تک کہ ہم نے گمان کیا کہ ہم میں سے کسی لیکو بھی کوئی حق
 فضل و زیادتیاں میں نہیں ہے سوا کہ مسلم یہ توسیع نظر ہے تفضیل غنی شاکرین بسبب بذل
 کل فضل کے اور جو غنی محتق ہے بانواع فضل اور فکر واجب اور بعض مستحب بجا لاتا ہے وہ کیونکر فقیر
 صابر پر فاضل ہوگا کیونکہ وہ فقیر اپنے فقر میں اللہ سے راضی ہو حضرت نے قسم کہا کہ اپنے اصحاب
 جو ائمہ شاکرین تھے فرمایا ہے کہ مجھکو خیر ڈر فقر کا نہیں ہے خوف اسی غنا کا ہے ۱

خوشا جان تہدستی و غریبانش	زوال نیست در اقبال بے نصیبانش
---------------------------	-------------------------------

صحیحین میں حدیث عمر بن عون سے بذیل ذکر مال بھجروں آیا ہے فواللہ ما الفقر انفتی
 علیکم و لکنی انفتی ان یسط علیکم الدنیا لکما یسط علی من کان قبلکم فتناقصوها و تلحقکم
 الما الہتقم من نے کہا جس آدمی کے لئے دنیا بسوٹ لیگئی اور وہ نہ ڈر کہ یہ کہے نہ

اسکے توجہ کو کہ اوسکا علم ناقص اوسکی راء عاجز ہے اور نہ روک گئی دنیا کسی شخص سے اور اس
 گمان نہ کیا کہ یہ بہتر ہے واسطے اسکے تو اوسکا علم ناقص اوسکی راء عاجز ہے سواۃ
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایک فقیر وغنی کا گزر رہا فقیر کو فرمایا ہذا خیر من ملء
 الاثر من مثل ہذا بخاری میں اسل بن سعد سے آیا ہے ایک آدمی حضرت پر گزرا فرمایا تم
 حق میں کیا کہتے ہو کہا یہ اس لائق ہے کہ اگر پیغام بھیجے تو مکاح کر دیا جاوے اگر سفارش کرے
 تو قبول کیا جاوے اگر کچھ کہے تو اوسکی بات سنی جاوے حضرت خاموش رہے پھر ایک آدمی
 فقرائے مسکین میں سے گزرا پوچھا اسکے حق میں کیا کہتے ہو کہا یہ اس قابل ہے کہ اگر پیغام بھیجے
 تو مکاح نہ کیا جاوے اگر سفارش کرے تو قبول نہوا اگر بات کہے تو سنی نہ جاوے فرمایا ہذا
 خیر من ملء الاثر من مثل ہذا یعنی یہ فقیر اوس غنی سے زمین بہر کہ بہتر ہے تحفہ نے فقر
 صابرین کو وہ بشارت دی ہے جو اغنیاء کو نہیں دی ترمذی میں حدیث فضالہ بن عبید
 سے آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب نماز پڑھتے کچھ لوگ نماز میں مارے ہوک کے
 حالت قیام میں گر پڑتے وہ اصحاب صفہ تھے یہاں تک کہ اعراب کہتے یہ لوگ دیوانے ہیں
 حضرت جب نماز پڑھ کر بہتے اونسے فرماتے اگر تمکو معلوم ہو کہ تمہارے لئے پاس اللہ کے کیا ہے تو تم
 اپنے ناقہ و ناجت کا زیادہ بیونا دوست رکھو فضالہ کہتے ہیں میں اسدن ہمراہ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھا حضرت نے اذکو بشارت دی اسباب کی کہ وہ اغنیاء سے پہلے
 بہشت میں جاؤ گے سب کی مدت میں روایات کا اختلاف ہے حدیث ابن عمر میں آیا ہے کہ
 حضرت نے فرمایا کہ فقرائے مسکین سبقت کریں گے اغنیاء پر دن قیامت کے چالیس برس پیشتر
 اونہوں نے کہا ہم صبر کریں گے کسی چیز کا سوال نہ کریں گے سواۃ اسلم ابو ہریرہ کا لفظ یہ ہے کہ
 داخل ہونگے فقرائے مسکین جنت میں قبل اونکے اغنیاء کے آدھے دن اور وہ پانسو برس ہوتے
 ہیں سواۃ احمد ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے ابوسعبہ کا لفظ مرفوع یوں ہے کہ فقر
 ہاجرین داخل جنت ہونگے قبل اغنیاء کے پانسو برس سواۃ الترمذی و حسنہ جابر بن عبد اللہ

کا لفظ یہ ہے کہ داخل ہونگے فقرا میری امت کے قبل اختیار کے چالیس برس اسکو ترہی نہی حسن
 کہا ہے یہ موافق ہے ساتھ حدیث ابن عمر و حدیث انس کے کہ سائکین داخل جنت ہونگے پہلے اختیار
 سے چالیس سال یہ تین معافی جا برواںس و ابن عمر متفق ہیں چالیس سال پر ابو ہریرہ و ابو سعید
 متفق ہیں پانسو برس پر سواں حدیثوں میں کچھ تعارض نہیں ہے اسلئے کہ سبق و تاخر کے درجہ
 میں مطابق حالت فقر و غنا کے کوئی سابق ہوگا چالیس سال کوئی پانسو سال بلکہ سبق کچھ مفید
 ساتھ اس مقدار کے جی نہیں ہے کم و بیش ہوتا ہے حسن ابو داؤد و ابن حدیث ابو ہریرہ سے فروغ
 آیا ہے کہ اول امت دخول جنت میں ابو بکر صدیق ہیں رضی اللہ عنہ یہ بات معلوم ہے کہ جو
 مدت در میان اونکے اور فقرا مہاجرین کے ہے وہ کچھ طویل نہیں ہے بلکہ اطول ہونا اس
 مدت کا در میان انکے دخول کے اور در میان اونکے دخول کے ہوگا جو سب سے پہلے داخل جنت
 ہوگا حدیث ابن عمر و ابن مرفوعاً آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا تم جانتے ہو کہ اول جنت میں کون جائیگا
 کہا اللہ و رسول جانیں فرمایا فقرا مہاجرین جکی وجہ سے مکارہ سے بچا جاتا ہے اونہیں کوئی
 مرتا ہے او سکی حاجت اوسکے سینے میں ہوتی ہے اوسکو پورا نہیں کر سکتا فرشتے کہیں گے اے
 رب ہمارے ہم تیرے ملائکہ و خزائن تیرے آسمانوں میں بستے ہیں ہم سے پہلے اکو جنت میں داخل
 ہوگا اللہ فرماتا ہے عبادی لا یشرکون بی شیناً تتقی یھجر المکارہ یموت احدھم و ھو متا
 فی صدرہ لا یستطیع لھا قضاء اوسوقت فرشتے اونپر ہر دروازے سے داخل ہو کر یوں
 کہیں گے سلام علیکم بجا صدارتہ فھو عقبی الدائم رواہ احمد فی مسندہ ابن عباس
 مرفوعاً کہا ہے ملاقات کر لگے و موسن دروازہ جنت پر ایک غنی ایک فقیر جو دنیا میں تھے فقیر
 داخل جنت کیا جاوے گا غنی محبوس ہوگا جب تک اللہ چاہے پھر بہشت میں جاوے گا فقیر کو ایک کدہ
 اے بہائی میں روکا گیا بعد تیرے سخت مکروہ روکنا نہیں ہو سچا تجھ تک یہاں تک کہ اتنا پسینا
 بہا کہ اگر ہزار اونٹ آتے تو سیراب ہو کر جاتے رواہ احمد ابو ہریرہ کا لفظ مرفوع یہ ہے کہ داخل
 ہونگے فقرا مومنین جنت میں قبل اختیار کے نصف یوم اور وہ پانسو برس ہیں ایک شخص نے کہا کیا

میں اور بنین سے ہر دن اسے رسول خدا فرمایا کیا تو دن کا کمانا کما کر رات کا کمانا کما تا ہے اور
 رات کا کمانا کما کر دن کا کمانا کرکے تا ہے کما بان فرمایا تو او بنین سے نہیں ہے ایک اور آدمی نے
 کما کیا میں او بنین سے ہوں فرمایا تو نے سنا جو بیٹے اس شخص سے کہا بولا بان اور میں ایسا بنین
 ہوں فرمایا تیرے پاس سوا اس کپڑے کے اور یہی ہے کما بان ہے فرمایا تو بھی او بنین سے نہیں ہے
 ایک اور شخص کڑا ہوا کما میں او بنین سے ہوں فرمایا تو نے سنا جو بیٹے ان دونوں سے کہا بولا
 بان فرمایا تجھ کو قرض ملتا ہے جب تو لینا چاہے کما بان فرمایا تو او بنین سے نہیں ہے ایک اور شخص
 اوٹھا کما کیا میں او بنین سے ہوں فرمایا تو نے سنا جو بیٹے ان لوگوں سے کہا بولا بان فرمایا تو
 کما کی کر سکتا ہے کما بان فرمایا تو بھی او بنین سے نہیں ہے ایک اور آدمی کڑا ہوا اوسنے کہا کیا
 میں او بنین سے ہوں پوچھا تو نے سنا جو کچھ میں نے اسے کہا بولا بان فرمایا تو شام صبح کرتا ہے
 اور اپنے رب پر راضی ہے کما بان فرمایا تو او بنین سے ہے پھر کما سادات مومنین جنت میں وہ لوگ
 ہونگے جب دن کو کما دیں تو شام کو نہ پاویں جب شام کو کما دیں تو صبح کا ٹھکانا نہ پاویں اگر قرض نہ لیں
 تو قرض نہ لے سوا بدن کے کپڑوں کے اور لباس نہ وضع و شام کے لئے کما کی نکر سکین معذرا صبح
 و شام کریں اور خدا سے راضی رہیں اولئک مع اللذین انعم اللہ علیہم من النبیاء الصالحین
 والشهداء والصالحین وحسن اولئک رفقاہم والا الطبرانی یہ حدیث غریبہ ہے طریق
 سفیان ثوری سے بروایت محمد بن زید آئی ہے او کو عبیدی بھی کہتے ہیں عبد الملک ساتھ اس کے
 متفرد ہیں ابن القیم نے کہا یہ وہی عبیدی ہیں جنکی ایک قوم نے توثیق دوسرے گروہ نے تضعیف
 کی ہے وارطانی نے کہا لیس بالقوی ابو ماتم نے کہا صالح الحدیث ابن حبان نے ذکر اذکا
 ثقات میں کیا ہے ابن ماجہ و ترمذی اوسے راوی ہیں اسی طبقہ میں ایک محمد بن زید شامی ہیں
 جو ابی سلمہ بن عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں وہ موقوف ہیں یہ غوث ہے کہ کہیں وہی اس حدیث
 کے راوی ہوں ثوری نے کوئی نسبت اذکی بیان نہیں کی اسے قدر کہا ہے یقال ہوا العبیدی
 والشماعلم حدیث ابو ہریرہ میں مرفوعاً آیا ہے عرض کئے گئے مجھے تین شخص جو سب سے پہلے جنت میں

جاوینگے اور وہ تین آدمی جواول داخل نارہونگے سو جو تین شخص اول جنت میں جاوینگے شیخ
 وعبدملوک ہے جسکو رقی و نیل نے طاعت رجبہ باز رکھا فقیر مستعفف ذوعیال ہے جو تین اول داخل
 نارہونگے امیرسلط صاحب ثروت ہے مال سے جو حق اللہ کا اپنے مال میں سے ادا نہیں کرتا جو
 اور فقیر فخور سراواہ احمد ترندی نے فقط اون تین کا ذکر کیا ہے جواول داخل جنت ہونگے
 فضل فقیر میں اتنا ہی کافی ہے کہ عامہ اہل جنت ہی فقرارہونگے اور عامہ اہل نارہی اغنیار
 ابن عمر وکتے ہیں حضرت نے فرمایا بیٹے جنت میں جہانکا اکثر اہل جنت فقرارکو دیکھا ورنہ میں
 جہانکا اکثر اہل نار اغنیار و نسا کو پایا سراواہ احمد عمران بن حصین نے مرفوعاً کہا ہے نظری
 بیٹے جنت میں دیکھا کہ اکثر اہل اوسکے فقرارہیں نظری بیٹے نار میں دیکھا کہ اکثر اہل اوسکے نسا
 ہیں سراواہ البخاری صحیحین میں امامہ بن زید سے مرفوعاً آیا ہے کہ اہل باب جنت پر عامہ
 جواوسمیں داخل ہوئے ساکین تھے کہ اہل اہل باب نار پر عامہ جواوسمیں گئے عورتیں تین
 صحیح مسلم میں ابن عباس سے مرفوعاً آیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نار میں جہانکا دیکھا
 تو اکثر اہل نار یہی عورتیں ہیں جنت میں جہانکا تو دیکھا کہ اکثر جنت والے یہی فقرارہیں
 فضل فقر اسقدر کفایت کرتا ہے کہ دن قیامت کے سارے اغنیار اوسکی تمنا کرینگے حدیث ابن
 بن مالک میں مرفوعاً آیا ہے نہیں ہے کوئی غنی اور نہ فقیر مگر وہ دن قیامت کے یہ چاہینگے کہ وہ
 نجاتا دنیا میں مگر قوت سراواہ احمد بخاری نے کہا نفع میں کلام کیا ہے یہی لایں تر ہے ویکو
 حضرت نے بہت سی حدیثوں میں فقرارکو فضیلت دی ہے حدیث سہل بن سعد اور پرگز بچکی ابوذر
 کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اے اباذر ذرا آنکھ اوٹھا کر دیکھ کہ ارفع
 شخص مسجد میں کون ہے میں نے جو دیکھا تو ایک آدمی ملہ پئے ہوئے بیٹھا ہے میں نے کہا یہ آدمی ہر روز
 اے اباذر ذرا آنکھ اوٹھا کر دیکھ کہ اوضع آدمی اندر مسجد کے کون ہے میں نے نظری تو ایک ضعیف
 آدمی پرانے کپڑے پئے ہوئے دیکھا میں نے کہا یہ شخص ہے فرمایا واللہ فی نفسی بیدہ لہذا افضل
 عند اللہ یوم القیامۃ من قراب الارض من ہذا سراواہ احمد دوسرے طریق کا لفظ

یہ ہے لہذا اخیر عند اللہ یوم القیامۃ من ملء الارض من ہذا ف قول فضل
اور شفا علیل اس سکہ میں یہ ہے کہ صاحب فقر کا اجر و منزلت نزدیک اللہ کے وافر ہے غنی
اگرچہ شاکر ہو لیکن جو غنا او سکھ دنیا میں ملی ہے اس کے حساب سے ثواب او سکھ دن قیامت کے
کم ہو جاوے گا اگرچہ بوجہ حلال تر کیوں نہ پیدا کیا ہو پس قلیل فضل دنیا میں نقصان ہے کثیر
آخرت سے صحیح مسلم میں مرفوعاً ابن عمر سے آیا ہے کہ نہیں ہے کوئی گروہ جو غرور و کراہے راہ خدا میں
یہ غنیمت پاتا ہے لیکن دولت اجرا پنا او نہوں نے آخرت سے پیشتر لیلیا ایک ثلث باقی رہا اور
اگر غنیمت نہ ملی تو پورا اجرا کو ملیگا صحیحین میں خطاب بن الماریت سے آیا ہے کہ ہجرت کی جتنی
ہمارا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہم انماں کرتے تھے وجہ اللہ کو سو واقع ہوا اجر
ہمارا اللہ پر ہم میں سے کوئی مر گیا او سننے اپنے اجر میں سے کچھ نہ کہا یا تنجملہ اونکے ایک صعب
بن عمیر بن جہون احد کے مارے گئے ایک پوسٹین چوڑے مرے جب ہم اس سے اونکا سر چپاتے تو
پاؤں کیلے رہتے جب پاؤں چپاتے تو سر کھلا رہتا حضرت نے حکم کیا کہ سر چپاؤں اور پاؤں
پر توڑا سا اذخر ڈال دین اور بعض کا پہل پک گیا وہ او سکھ کما تا ہے یہ بھی بخاری و مسلم
میں ہے کہ قیس بن ابی حازم نے کہا ہم داخل ہوئے غناب پر عیادت کو او نہوں نے سات
داغ لگائے تھے کہا ہمارے یار جو پہل بیسے وہ تو گر گئے دنیا نے او کو نقصان نہ دیا احمدیث
ابن عمر نے کہا ہے نہیں ہے کوئی بندہ کہ دیجاوے او سکھ کو کوئی چیز دنیا ت مگر گھٹ جاتا ہی
درجہ او سکھ نزدیک اللہ کے اگرچہ وہ نزدیک اللہ کے بزرگ ہوس والا سعید بن منصور
بخاری میں آیا ہے کہ کما تالائے پاس عبد الرحمن بن عون کے وہ روزہ دار تھے کما مقتول
ہوئے صعب بن عمیر اور وہ بہتر تھے مجھ سے ایک چادر میں او کو کفن کیا اگر او نکا سر چپاتے
تھے تو پاؤں کیلے رہتے تھے اور اگر پاؤں چپاتے تھے تو سر کھلا رہتا تھا مقتول ہوئے حمزہ
اور وہ بہتر تھے مجھ سے او کو کفن نہ ملا مگر ایک چادر ہمارے لئے دنیا بسوٹ کی گئی میں ڈرتا ہوں
کہ کہیں جلدی سے ہمارے طببات اس حیات دنیا میں نہ دئے گئے ہوں پھر روئے اور کما ناچو

ابو سعید بن الاعرابی نے کہا یہ بات کچھ عبدالرحمن و خباب ہی نے نہیں کہی ہے بلکہ بہت سے اکابر صحابہ نے فتح دنیا کو اپنے اوپر کر رکھا ہے اور ڈر گئے ہیں اور جان چکے ہیں کہ جو چیز اللہ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے اختیار کی ہے وہ افضل ہے اور جو انکو ملی وہ ناقص ہے بخبرہ اوں اکابر کے خلفائے اربعہ و ابو عبیدہ و عمار بن یاسر و سلمان و ابن مسعود و عائشہ و ابو ہاشم بن عقبہ بن اور ایک اور جاحث ہے جسکا ذکر اس جگہ بسبب اختصار نہیں کیا گیا زید بن ارقم کہتے ہیں ہم ساتھ ابو بکر کے تھے پانی مانگا مار و مسل لائے جب مونہ سے قریب کیا روئے اور رو لایا کوئی سوال نہ کر سکا جب آنسو پونچھ چکے کہا اے خلیفہ رسول اللہ تم کیونہ روئے کہا میں ہمراہ رسول خدا کے تھا یعنی دیکھا کہ کسی شے کو اپنی جان سے دور کرتے ہیں اونکے ساتھ کوئی نہ تھا جب بیٹے پوچھا کہ آپ کس چیز کو دور کرتے ہیں فرمایا یہ دنیا میرے سامنے متمثل ہو کر آئی ہے میں اس سے کہتا ہوں فتح دور ہو مجھ سے ہر دو بارہ آئی او کہا اگر تم مجھ سے الگ ہوتے ہو تو جو لوگ بعد تمہارے ہیں وہ مجھ سے علیحدہ نہ ہونگے سواہ ابن ابی الدنیا محمد بن عطاء بن خباب کہتے ہیں میں پاس ابو بکر کے بیٹھا تھا ایک پرندہ کو دیکھ کر کہا تجھے خوشی ہو اسے پرندہ اس درخت سے تو کہتا ہے پر جب تو مبعوث ہو گا تو تجھ پر کچھ نہیں نہ کوئی حساب نہ کچھ اور میں چاہتا ہوں کہ میری جگہ ہوتا تینے کہا تم یہ بات کہتے ہو اور تم درست رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہو عمر رضی اللہ عنہ کے پاس جب کنوز کھسے لائے تو روئے عقبہ الرحمن بن عون نے کہا کیوں روتے ہو یہ دن شکر و سرور و فرح کا ہے کہا یہ مال کسی قوم کو دیا نہیں گیا مگر اللہ نے اونکے درمیان میں عداوت و بغضا ڈالا ابو سنان کہتے ہیں عمر کے پاس سامان ایک قلعہ عراق کا آیا تھا اوسمیں ایک انگشتری تھی بعض اونکی اولاد نے اوٹھا کر اپنے مونہ میں رکھ لی عمر نے چہن لی پر روئے کسی نے کہا تم کیوں روتے ہو اللہ نے تمکو فتح دی غالب کیا تمہاری آنکھ ٹنڈی کی کہا میں حضرت کو سنا فرماتے تھے لا یفتح الدنیا علی احد الا لقی اللہ بینہم العداۃ و البغضاء الی یوم القیامۃ سو میں ہی بات

ڈرتا ہوں حسن نے کہا ہے عمر بن خطاب کے پاس کلاہ کسری لائے قوم میں سراقہ بن مالک بھی تھے
 انکو لوگوں کسری کے دئے وہ مشکب تک پہنچے جب انکو باتہ میں سراقہ کے دیکھا کہا الحمد للہ
 سوارسی کسری بن ہرمن فی یدئ سراقہ بن مالک بن جعشم اعرابی من بنی مدیح
 پھر کہا اسے اللہ بن جانتا ہوں کہ تیرے رسول یہہ چاہتے تھے کہ مال لے اور راہ خدا میں سفر
 ہو تیرے بندوں پر خچ ہو سوا انکو تو نکلا تو نے یہی بات اونکے لئے پسند کی میں تجھ سے پناہ
 مانگتا ہوں کہ کہیں یہ تیرا کمر نہ ساتھ عمر کے پھر کہا ایہحبون افاغداہم بدہ من مال وبنین
 تسامع لہم فی الخیرات بل لا یشرعون حاصل یہہ ہوا کہ سعت و بسط دنیا تعجیل اجر آخرت
 و تضییق سعت عاقبت ہے جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں دن احد کے حضرت نے شہداء کو جو اس وقت
 مارے گئے تھے جہانگداز فرمایا میں گواہ ہوں انپر کفن کرو انکو انکے خون میں روا عبد اللہ بن
 حسن نے کہا حضرت نے فرمایا ہوا قد مضوا وقد شہدت علیہم لعلہا کلوا من اجورہم
 شیئا وانکم قد اکلتم من اجورکم وانی لا ادری ما تمحدثون بعدی ووسلفکم
 کا یہ ہے کہ نیکے حضرت طرف بقیع کے کہا السلام علیکم یا اهل القبور لو تعلمون ما نجاکم اللہ
 منہ ما ہو کا ئن بعد کہو پھر اصحاب کی طرف مومنہ کر کے فرمایا ہوا خدیو منکم یہ تم سے بہتر
 ہیں کہا یہ ہمارے بہائی ہیں اسلام لائے ہم جس طرح وہ اسلام لائے ہجرت کی مجھے جس طرح اونہوں
 ہجرت کی لڑائی کی مجھے جس طرح اونہوں نے لڑائی کی جب اونکی اجل آئی چل بسے ہماری اجل باقی
 ہے پھر جس طرح وہ ہم سے بہتر تھے فرمایا وہ دنیا سے نکلے اونہوں نے اپنے اجر سے کچھ نہ کمایا
 میں انپر گواہ ہوں تم نے اپنا اجر کمایا میں نہیں جانتا کہ تم بعد میرے اور کیا ایجاد کرو گے جب
 قوم نے یہ بات سنی سمجھ گئے اور نفع پایا کہنے لگے ہمارا صاب ہوگا اس دنیا پر جو ہکولی ہے بعد
 اونکے اور یہ دنیا ہمارے اجر کو کم کر دیگی پھر حلال کمایا اتفاق کیا میانہ روی سے جو زیادہ
 تھا اوسکو آگے بھیجا رواہ ابن المبارک ابن عمر نے کہا وایہ کیا کوئی آدمی دنیا سے مگر گٹ گیا
 درجہ اوسکا اگرچہ اہل جنت سے ہو رواہ عبد اللہ بن احمد و خود سادات افسیاء نے

اس بات کی تصریح کی ہے کہ ہم مبتلا ہوئے ضرار میں صبر کیا اور مبتلا ہوئے سزار میں ہم سے صبر
 نہوا عبد الرحمن بن عوف وغیرہ نے یوں ہی کہا کہ یہ قول مصداق روایت مرفوع مصعب بن سعد
 عن امیہ کا ہے جھگوا من نہیں ہے فتنہ سزار پر تین بہ نسبت فتنہ ضرار کے زیادہ تر خائف ہوں
 تم مبتلی ہوئے فتنہ ضرار میں تم نے صبر کیا دنیا شیریں و سہنہ ہے ہاں اس جگہ دو قضیہ صاف دہن
 جو بیان فصل کرتے ہیں ایک یہ کہ اقلین اکثرین ہیں و ن قیامت کے دوسرے یہ کہ اکثرین اقلین
 ہیں اور سب سے پہلے قضیہ کی دلیل پر گزری ہے دوسرے قضیہ کی دلیل حدیث ابو ذر جھجین میں ہے کہ ایک ان بن کلا نام کا ان سے
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تنہا چلے جاتے تھے کوئی انسان آپ کے ساتھ نہ تھا میں نے کہا ان کی کیا
 شاید کسی کا ہمراہ ہونا پسند نہیں فرمایا ہے میں چاندنی میں چاند کی چلنے لگا اتفاقات فرمایا مجھے
 دیکھا کہا کون ہے میں نے کہا ابو ذر ہے جعلنی اللہ فدا کہ اے اب ذر آؤ ایک ساعت میں
 ہمراہ آپ کے چلا فرمایا ان اکثرین ہم المقلون یوم القیامۃ الامن اعطاه اللہ خیرا
 ففتح فیہ یحیدہ و شمالہ و بین بدیہ و وراءہ و عمل فیہ خیرا الحدیث اگر غنی
 فقیر سے افضل ہوتا تو نہ بد فی دنیا و اعراض عن الدنیا پر ترغیب و تحریض فرماتے حرص و غیبت
 دنیا کی مذمت کرتے بلکہ کتاب و استکثار دنیا پر تحریض فرماتے جس طرح اکتاب فضائل پر جسے
 بندہ کو کمال حاصل ہوتا ہے تحریض فرمائی ہے جیسے علم نافع عمل صالح سوچ بڑ و ثقل پر آمادہ
 کیا تو یہ دلیل ہے اس بات پر کہ زایدین و متقلین دنیا میں افضل طائفین ہیں چنانچہ یہ خبر
 دی ہے کہ اگر دنیا نزدیک اللہ کے برابر ایک پریشہ کے ہوتی تو اللہ کسی کسی کا فر کو ایک گھونٹ
 پانی کا اوسمین سے نہ پلاتا بلکہ اللہ کے نزدیک ساری دنیا ایک گوسفند مردار سے بھی زیادہ تر
 ذلیل و خوار ہے دنیا کی مثال آخرت میں ایسی ہے جیسے دریا میں سے کوئی انگلی پانی میں تر کر لے
 دنیا و ما فیہا سب ملعون ہے مگر اللہ کا ذکر اور جو اللہ سے نزدیک کرے اور عالم و متعلم جہ دنیا
 مومن کا قید خانہ کافر کی جنت ہے بندہ کو حکم کیا ہے کہ اوسمین اس طرح رہے جیسے کوئی مسافر غریب
 ہوتا ہے اپنی جان کو قبر والوں میں سے گئے صبح کرے تو شام کا منظر نہ بے شام کرے تو انتظار صبح کا

کہے جو چیز دنیا میں رغبت دلاتی ہے اسکے لینے سے منع کیا ہے بندہ دنیا و دین اور ہر پلہ
 فرمائی ہے ہلاک و سرنگون ہونے کی بد دعا دی ہے: لغزش عیش سے ہوتی ہے اسکے عدم
 اقبال کہ خبر دی ہے دنیا کو شیریں و سرسبز فرمایا ہے یعنی اپنی ہر سبزی سے آنکھوں کو پکڑتی ہے شیرینی
 سے دلوں کو گرفتار کرتی ہے اسیلے یہ حکم دیا ہے کہ دنیا سے بچو ورنہ جس طرح عورتوں سے بچنے
 اور ڈرنے کا حکم دیا ہے دنیا پر حرص کرنے کو ریاست و شرف کے طلب کرنے کو مفسد دین ٹھہرا
 ہے جس طرح کوئی دو گڑگ گرسنہ کو گلہ گو سفند و نین چوڑ دے یا اس سبھی زیادہ مفسد
 ہے یہ فرمایا کہ میں دنیا میں مثل ایک سوار کے ہوں کہ وہ گرم دن میں کسی درخت کے نیچے
 سایہ لیکر علیحدہ حقیقت میں حال سارے سکان دنیا کا اس طرح پہلے حضرت نے اس حال
 کا مشاہدہ کیا انہی دنیا کو دنیا سے بھی فرمائی کہہ لوگ ایک جو پڑا بنا ہے تھے اونپر گز رہا
 فرمایا ما ارمی لاہر الا اعجل من ذلک یعنی میں موت کو دیکھتا ہوں کہ اس گھر کی طیاری
 سے بھی زیادہ ترشتا بکار ہے گھر کے دروازے پر پردہ دیکھتا تھا اسکو اتار ڈالا فرمایا یہ
 پردہ جھکو دنیا یاد دلانا ہو گوگوں کو جلا دیا کہ سوائے تین چیزوں کے کوئی حق کسی ایک کا نہیں
 ہے ایک گھر رہنے کو دوسرے پڑا عورت چپانے کو تیسرے قوت پشت قائم رکھنے کو پھر یہ خبر دی
 کہ مردہ کے ساتھ اہل و مال و عمل جاتا ہے اہل و مال پھر آتا ہے عمل ساتھ رہتا ہے پھر جو کوئی
 حسب خواہش نفس اللہ کے مال میں ناحق خوض کرتا ہے اسکے لئے قیامت میں آگ و دوزخ ہی
 قسم کہائی کہ اصحاب پر خوف فقر کا نہیں ہے خوف اسی دنیا کا ہے کہ اوس میں رغبت کریں گے وہ
 اونکو غافل ذلیل کر دیگی پھر یہ کہا کہ ابن آدم کا مال وہی ہے جو اسنے کہا کہ فنا کیا ہن کہ
 پرانا کیا صدقہ دیکر بچ کیا کافی ہن ابن آدم کو چند لقمے جو اسکی پشت کو سید ہار کمین پھر
 اگر اسقدر پر قصر نہ کرے تو ایک تہائی واسطے طعام کے ایک تہائی واسطے پانی کے ایک تہائی
 واسطے سانس کے رکھے اس حدیث میں ارشاد کیا ہے طریقہ صحت قلب و بدن و دین و دنیا
 دنیا کو پھر یہ خبر دی ہے کہ تو نگری بدل ست نہ ہمال اللہ سے یہ سوال کیا ہے کہ بقدر قوت

وہ صاحب رزق کفان پر رشک فرمایا ہے جسکی بہت دنیا ہے اوسکی محتاجی سامنے اوسکے
 آنکھوں کے ہوتی ہے اوسکی جمعیت میں تفرقہ پڑ جاتا ہے اوتنا ہی ملتا ہے جتنا اللہ نے لکھ دیا
 ہے اللہ نے حضرت پر بظاہر رکھ کر سونا کر کے مرض کیا فرمایا ہے رب نہیں ایک دن کہاؤں گا ایک
 دن ہوگا رہو گا اور یہ خبر دی کہ جسے صبح کی اپنی جماعت میں اور وہ تندرست ہے اوسکے پاس
 ایک دن کا قوت ہے تو گو یا ساری دنیا اوسکے لئے جمع ہو گئی ہے پر یہ خبر دی کہ چنچ کر مال
 زائد کا بہتر ہے اور روکتا اوسکا شر ہے اُن کفان پر طاقت نہیں ہے امت کو منع کیا ہے
 کہ دنیا میں مَن فون کی طرف نہ کیوں مَن وون کی طرف نظر کر دیتے ہیں فرما دیا کہ باقی نہیں دنیا
 سے مگر بلا و فقہ پر دنیا کی مثال برازے دی کہ اگرچہ اول طبیب و لذت ہے مگر آخر اوسکا
 غلیظ ہے یہ بھی فرمایا کہ اللہ کے بندے متعین نہیں ہوتے اُنکے آگے دار نعیم ہے وہ کب
 نعیم دار دنیا پر عوض اوس نعیم مقیم کے راضی ہوتے ہیں پھر یہ خبر دی کہ نبات اول است
 کی زبرد و یقین سے ہوگی اور ہلاک آخرت کا بغل و طول امل سے ہوگا حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم فرماتے تھے لبیک لا عیش الا عیش الا خیرہ خبر دی کہ جبکو اللہ دوست
 رکھتا ہے اوسکو دینا سے ایسا سچاتا ہے جیسے کوئی انسان کسی اپنے بیمار کو کھانے پینے سے
 نگاہ رکھتا ہے عثمان بن مظعون کے پاس آئے اور وہ موت میں تھے جبکہ کراؤ کا بوسہ لیا کہا
 رحمۃ اللہ یا عثمان ما اصابک من الدنيا ولا اصابک من الدنيا اسباب کا اوپر غلط کیا
 فرماتے تھے زہد دنیا میں قلب و بدن کو راحت دیتا ہے رغبت دنیا میں ہم و حزن کو بڑھاتی
 ہے جسے سارے ہجوم کو ایک ہم کر ڈالا اللہ اوسکے سب ہجوم کو کفایت کر گیا اور جسکو ہجوم
 احوال دنیا میں شاخ و در شاخ ہوئے اللہ پر و انہیں کرتا کہ کس جنگل میں وہ ہلاک ہوگا حدیث
 میں آیا ہے قیامت کے دن اوس شخص کو لا دیں گے جو دنیا میں سب سے زیادہ نعمت میں تھا اللہ
 تعالیٰ کہیگا اسکو ایک غوطہ آگ میں و غوطہ دیکر حاضر کریں گے فرمایا گیا اے ابن آدم تو نے کبھی
 کوئی چین پایا تھا کبھی چشم دیکھی تھی کوئی خوشی حاصل کی تھی وہ کہیگا لا وعز تک و جلالت

فرمایا اسکو آگ میں پھیر کر لیجاؤ پھر اس شخص کو لاؤینگے جو دنیا میں سب سے زیادہ بلا و جہد
 میں گرفتار تھا اشد فرمایا اسکو ایک خطہ جنت میں دو پہیر لاؤ اس سے کہیگا اے ابن آدم
 تو نے کبھی کوئی مکروہ دیکھا تھا وہ کہیگا قسم ہے تیرے عزت و جلال کی میں نے تو کبھی ایسی چیز نہیں
 دیکھی جو مکروہ ہوتی حدیث طویل و مبہن منہ میں آیا ہے کہ اللہ نے فرمایا آرایش نہیں کی اسطرح
 میرے بندوں نے بڑ بڑ رہے دنیا میں ہی زہد اور نکی زینت ہے سکینہ و خشوع کا لباس پہنے
 ہوئے ہیں سیما ہمدانی جو ہمدانی اثر السجود یہی میرے سچے ولی ہیں جب تو ان سے ملے
 تو اپنے بازو کو ان کے لئے جھکا اپنے دلو کو ان کے لئے ذلیل کر اس حدیث رواہ احمد فی کتاب الزہد
 فی حدیث مناجاة موسیٰ علیہ السلام ثابت نے کہا کسی نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے
 کہا تھا کہ تم ایک گدہ مالو او سپر سوار ہو کر وکھا میری کراست و عزت نزدیک اللہ کے اس سے
 زیادہ ہے کہ کوئی شے مجھ کو اس سے مشغول کر دے پھر فرمایا تم اپنے خزانے آسمان پر رکھو نہ
 کا دل وہیں ہوتا ہے جہاں اس کا کنز ہوتا ہے فضول دنیا سے بچو کہ وہ نزدیک خدا کے عذاب
 ہے اے بنی اسرائیل تم اپنے گرو کو زکوہ مان خانہ بناؤ تم کو اس جہاں میں رہنا بسنا نہیں ہو تم
 تو مسافر رہو غنی مشکل سے بہشت میں جاو گیگا تم خوار کرو دنیا کو کہ آخرت کرم ہو تم پر دنیا
 کچھ کراست کی جگہ نہیں ہے ہر دن طرف فتنہ و خسارہ کے بلاتی ہے حسن نے کہا مجھے کچھ پروا
 نہیں ہے کہ مشرق میں ہوں یا مغرب میں دنیا نزدیک خدا کے سخت ذلیل ہے توڑی دنیا
 کافی ہوتی ہے بہت دنیا کفایت نہیں کرتی سلف سے متواتر منقول ہے کہ حب دنیا سر بے خطا و
 کا اسکو بطور مرفوع ہی روایت کیا ہے مگر رفع ثابت نہیں ہاں سبج علیہ السلام سے مروی ہے
 کہ اس الخطیئة حب الدنيا والنساء حب الة الشيطان والخمر حیا کل شر و لفظ
 یہ ہے حب الدنيا اصل کل خطیئة والمال فیہ داع کثیر جب پوچھا کہ بیمار سی کیا ہو
 فرمایا بالدار فقر و غیلا سے سلامت نہیں رہتا کہا بھلا اگر سالم ہے فرمایا تو اصلاح او سکی ذکر
 خدا سے روکے گی غرض کہ یہ بات تجویہ و شاہدہ سے بخوبی معلوم ہے کہ حب دنیا داعی ہر طرف

پر خطیہ نظائرہ و باطنہ کے خصوصاً وہ خطا جس پر تحصیل دنیا موقوف نہ ہے عاشق کو نشہ حب دنیا
 کا علم خطیہ اور اس کی تصحیح و تلافی ہے جس پر دنیا و محبت دنیا کی پہلے شہادتیں ہر کارہ باتیں دنیا پر
 محرمات میں ڈالتی ہے بلکہ اکثر واقع فی الکفر کر دیتی ہے بلکہ جتنی استون نے اپنے پیغمبر و
 کی تکذیب کی ہے باعث او کو کفر و ہلاک پر وہی حبت دنیا ہوا ہے کیونکہ بس رسولوں نے
 او کو شرک و معاصی سے جسکے ذریعہ سے کسب دنیا کی تھے منع کیا تو محبت دنیا نے او کو
 مخالفت و تکذیب رسل پر آمادہ کیا سو اصل ہر خطیہ عالم کی یہی محبت دنیا ہے ذرا غلط
 ابوبن کو یاد کرو کہ سبب اس کا وہی حبت غلو فی الدنیا تھا غلط ہے ابلیس کو بھی نہ بھولو
 کہ سبب اس کا سبب ریاست تھا جسکی محبت دنیا کی محبت سے بھی بدتر ہے کفر فرعون و ہامان
 و جنود کا کفر ابوبل اور اسکی قوم کا کفر یہود و نصاری کا سبب اگر یہی محبت دنیا و ریاست
 نہ تھی تو پہر کیا تھا اسی محبت نے جنم کو بہنم والوں سے آبا و کیا ہے نشہ حب دنیا کا نشہ شرب
 خمر سے کہیں بڑ بکر ہے یہ نشہ والا کہی افاترین نہیں آتا ہے مگر ظلمتِ عدین اگر دنیا میں پڑے
 کہو لدین تو اس نشہ کو معلوم کر لے حسین چکنا چور ہے اور نشہ شرب سے سخت تر ہے دنیا کا نیکار
 عقول پر سب سہ سے اعظم تر ہوتا ہے مالک دینار کہتے تھے جو قوم اس ستارہ یعنی جادو گرئی
 سے بہہ ملا کہ دلوں کو جادو کر دیتی ہے یعنی دنیا

کام کرنا ہے حالانکہ وہ اسکا مابہر ہو جاتا ہے ہر اوس نفل بڑا کیا ذکر ہے جو باوجود تعبد و نیک کے کرتا ہے حضرت نے تو بدو دعا کی ہے اور یوں فرمایا ہے لعن عبد الدیناس و عبد اللہ
اور فرمایا لعن عبد الدیناس و عبد الدیناس و عبد الدیناس و عبد الدیناس و عبد الدیناس و عبد الدیناس
تفسیر یہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی واسطے بیان عبودیت دنیا کے بعض سلف نے
کہا ہے آخر درہم ہم ہے اور آخر دنیا نار حضرت پر ساری دنیا کو تباہا عرض کیا تھا اور
دنیا آپ کے سامنے آئی دونوں ہاتھ سے اوسکو ہٹایا اور رد کیا پر بعد آپ کے اصحاب پر عرض
کی گئی اور سامنے آئی اونہیں بعض نے اوسکو دفع کیا مثل حضرت کے اور ایسے لوگ تھوڑے
تھے اور بعض نے کہا تجھ میں کیا ہے کہا حلال شبہ مکروہ حرام کما حلال کو لا باقی کی حاجت
نہیں ہے پھر حلال کو لیا پھر سامنے اونکے آئی جو بعد صماہ کے تھے اونہوں نے حلال کو طلب کیا
نپایا شبہ مکروہ کو طلب کیا دنیا نے کہا جو تم سے پہلے تھے اونہوں نے اوسکو لیا تھا کہا اچھا
اپنے حرام ہی کو لا پھرا اوسکو لیا پھر جو لوگ اونکے بعد آئے اونہوں نے اوسکو طلب کیا کہا ہاتھ
میں ظالمون کے ہے اونہوں نے اوسکو اختیار کر لیا ہے تب انہوں نے رغبت و رست سے
سیلہ اوسکے چٹرانے کا نکالا تو کوئی فاجر اپنا ہاتھ طرف کسی شے حرام کے نہیں بڑھاتا ہے مگر
بعد افجر تر ہے اوس پر ہا و شیخ نفس کو پاتا ہے کہ وہ پہلے سے اوسکو لیچکا ہے غرض کہ طالب دنیا
نہان بین اذہ جو کچھ اونکے ہاتھ میں ہے وہ سب عاریت ہے آبن مسعود نے کہا صبح نہیں
کی کسی نے دنیا میں مگر مہمان ہے اور جو کچھ اوسکے پاس ہے وہ عاریت ہے مہمان کو چ کر جاتا ہے
عاریت پہیر دیکھ جاتی ہے فحسب دنیا جو راس خطایا اور مفسدہ دین اسکے کئی وجوہ ہیں
ایک یہ کہ محبت دنیا کی مقتضی ہے تعظیم دنیا کو اور دنیا نزدیک خدا کے حقیر ہے اور تعظیم حقیر کی
اکبر ذلوت ہے دوسری یہ کہ اللہ نے لعنت کی ہے دنیا پر اور اوسکو مغفوض و دشمن رکھا ہے
مگر وہ چیز جو اوس میں واسطے اللہ کے ہے اور جو کوئی اللہ کی ملعون و مغفوض چیز کو محبوب
رکھتا ہے وہ گویا معرض ہولت و مقت و غضب خد کا تیر ہی یہ کہ جب دنیا کو دوست

رکھیں گے تو اوسکو غایت و وسیلہ ٹھہرا دیگا اور ان اعمال کا جو وسائل ہیں طرف اللہ و دار آخرت
 کے تو یہ عکس لام و قلب محکم ہوگا اس صورت میں دل اوندھا ہو جائیگا اولیٰ جہاں ہوگی
 یہاں و واپس ہوئے ایک یہ کہ وسیلہ کو غایت ٹھہرایا دوسرے یہ کہ اعمال آخرت کو وسیلہ دنیا
 کا کیا یہ شر بہر طرح پر عکس ہے یہ دل غایت درجہ منکوس ہے یہ انطباق ہوا قزہ کا قزہ
 سے **قوله تعالیٰ** من کان یرید الحیۃ الدنیا و زینتها نوٹ الیہم عملہم و اللہ و اللہ
 فیہا لا یغنون اولئک الذین لیس لہم فی الآخرة الا النار و حبط ما صنعوا فیہا
 و باطل ما کانوا یعملون و **قوله تعالیٰ** من کان یرید العاجلۃ عجلنا لہ فیہا
 ما نشاء لمن نرید ثم جعلنا لہ جہنم لیصلا ہا مذموم ما مذمورا و **قوله**
تعالیٰ من کان یرید حرث الآخرة نزولہ فی حرثہ و من کان یرید حرث الدنیا
 نوٹہ منها و مالہ فی الآخرة من نصیب یہ تین آیتیں ہیں بعض شاہ بعض کے ہیں
 ایک ہی مطلب پر دلالت کرتی ہیں وہ مطلب یہ ہے کہ جو کوئی اپنے عمل سے ارادہ دنیا کا
 اور اوسکی زینت کا کرتا ہے نہ اللہ و دار آخرت کا اوسکا حظ نہ ہی اوسکا امداد ہوتا ہے
 و نہ ہی اوسکا حصہ ہے اوسکے سوا کچھ نصیب نہیں ہے احادیث رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم اسی کے مطابق اسی کی تفسیر ہیں جیسے حدیث ابو ہریرہ کی بیان میں اول تین
 شخصوں کے جس سے جہنم کو اولاً سدا کین کے فازی و متصدق و قاری و ہیکہ مقصود دنیا
 و ناموری تھی یہ حدیث صحیح مسلم میں ہے نسائی میں ہے ابو امامہ سے کہ انیک آدمی پاس رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آیا کہ ایک شخص غرا کرتا ہے اجر و ذکر کیا ملے گا اوسکو کیا
 ملیگا نہ یا کچھ نہیں پر تین بار اوسنے یہی پوچھا ہر بار یہی جواب دیا کہ لاشیٰ لہ پھر فرمایا
 ان اللہ لا یقبل الا ما کان خالصا و بتغی بہ و جہلہ سوائے شخص کا اجر باطل
 عمل حبط ہوتا ہے باوجودیکہ اوسنے قصد حصول اجر کا کیا تھا مگر جبکہ اوسکے ساتھ قصد کر
 و ناموری کا بھی ملایا تو وہ عمل اوسکا خالص اللہ کے لئے نہ ہوا اسلئے سارا کیا کرایا کارت گیا

سند احمد میں ابو ہریرہ سے آیا ہے کہ ایک شخص نے کہا اے رسول خدا آدمی ارادہ کرتا ہے
 غزا کا راہ خدا میں اور وہ سامان دنیا کا خواہاں ہے فرمایا اوسکو کچھ برہنیں لوگوں کو
 یہ بات ہماری معلوم ہوئی اوس شخص سے کہا حضرت سے پہر پوچھ شاید نہیں سمجھے اوس نے
 پہر وہی کہا اپنے پہر وہی جواب دیا پہر تیسری بار پوچھا پہر وہی ارشاد فرمایا حدیث عبا بن صہ
 میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا من غزا فی سبیل اللہ عز وجل وھو لاینوی فوغیر ذلک الا
 عقلاً فلا مانوی رواہ احمد والنسائی سند حسن میں یعلی بن منیہ سے آیا ہے کہ رسول
 خدا لشکر روانہ کرتے تھے ایک دن مجھکو ایک لشکر میں بھیجا ایک آدمی خنجر پر سوار تھا میں نے اوس سے
 کہا میرے ساتھ چل حضرت نے مجھکو ایک لشکر میں بھیجا ہے اوس نے کہا میں تمہارے ساتھ نجاؤں گا
 جب تک کہ تین دینار دنیا نکلویں گے کہا اچھا جب میں غزو سے پہر کر آیا یہ ذکر حضرت سے کیا تو
 لیس لہ من غزائہ ہذا ومن دنیاہ واخرتہ الا ثلثۃ دنانیر سنن ابوداؤد میں
 ہے کہ ابن عمر نے کہا اے رسول خدا خبر دو مجھے غزو سے فرمایا لعبد اللہ اگر قتال
 کر گیا تو صابر و محتسب ہو کر تو اوٹھا و گیا تجھکو اللہ صابر و محتسب اور اگر قتال کر گیا تو مکاثر و
 مرائی ہو کر تو اوٹھا و گیا تجھکو اللہ مکاثر و مرائی یا عبد اللہ علی ای حال قاتلت او قتل
 بعثک اللہ علی ثلاث الحال :

فصل

چوتھی وجہ یہ ہے کہ محبت دنیا درمیان بندہ کے اور درمیان عمل نافع فی الآخرة کی مستتر
 ہوتی ہے اسلئے کہ وہ اوس عمل سے سبب اس محبوب کے مشغول ہو جاتا ہے لوگ اس امر میں کئی
 طرح پر ہیں ایک وہ جنکو اذکا محبوب ایمان و شرائع سے باز رکھتا ہے دوسرے وہ جنکو وچپا
 خالق و خلق سے مشغول کر دیتا ہے ظاہراً و باطناً ساتھ اس کے قیام نہیں کرتے تیسرے وہ جنکو محبت
 اوسکا اکثر واجبات سے روک دیتا ہے چوتھے وہ جنکو ایک واجب سے سبب کسی عارض تحصیل کے

شاغل کرتا ہے گو اور واجب کے ساتھ قائم ہوں پانچویں وہ کہ جبکو قیام ہو واجب ہے ایسے وقت میں باز رکھتا ہے کہ اور وقت اور سکا کر باچا ہے تھا اتنے وہ تفریط و تفریط و تفریط میں کرتا ہے چھٹے وہ کہ اوکو عسودیت قلبت واجب میں اور تفریط دل سے وقت ادا کے واسطے خدا کے باز رکھتا ہے ظاہر میں تو اونہوں نے اوکو کیا مگر باطن میں نہیں کیا دنیا کے عشاق و دوستوں میں یہ بات کمان ہوتی ہے نا دراً ہوتی ہے قاتل و رجائت حب دنیا یہ ہے کہ وہ محبت اعظم سعادت سے باز رکھتی ہے وہ سعادت یہ تھی کہ دل واسطے محبت خدا کے زبان واسطے ذکر اللہ کے خالی ہوتا دل و زبان دونوں اللہ کے لئے جمع ہو جاتے سو عشق و دوستی دنیا کی مصرت آخرت ہے جس طرح کہ محبت آخرت کی مصرت دنیا ہے اس مقدمہ میں ایک حدیث مرفوعہ آئی کہ من احب الدنيا اضحى بالآخرته ومن احب الآخرته اضحى بنيا لا فاشروا ما يبقی

علم ما یبقی

فصل

پانچویں وجہ یہ ہے کہ محبت دنیا کی اکبر کو عبد بنا دیتی ہے ترمذی میں حدیث انس بن مالک سے آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا من كانت الآخرة لله جعل الله غناه في قلبه وجمع له شمله وآتاه الدنيا من الله ومن كانت الدنيا لله جعل الله فقره بين عينيه وفرق عليه شمله ولحقه آتاه من الدنيا إلا ما قد آتاه +

فصل

چھٹی وجہ یہ ہے کہ محبت دنیا کا سبب زیادہ عذاب میں ہوتا ہے تیون دورہ میں معذب رہتا ہے دنیا کی تحصیل و سعی و منازعت اہل دنیا ایک عذاب سخت ہے پھر برنج میں برنج و حضرت اوکی فوت کا ایک دوسرا عذاب ہے کیڑے مکوڑے زمین کے جسم کو لگ جاتے ہیں چہر جب اللہ

لیگا تو معذب ہوگا قال تعالیٰ فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم انما يريد الله
ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهق انفسهم وهم كافرون بعض سلف نے کہا
ایک عذاب جمع دنیا کا ہے پھر جان نکلنے کا اوسکی محبت میں اور وہ کافر ہوئے بسبب منع
حق خدا کے اوس مال میں ۛ

فصل

ساتوین وجہ یہ ہے کہ عاشق و محب دنیا جسے دنیا کو آخرت پر اختیار کیا ہے نادان ترین
خلق اور کترین عقل ہے اسلئے کہ اوسنے خیال کو حقیقت پر خواب کو بیداری پر سایہ زائل
کو نعيم مقیم پر دار فانی کو دار باقی پر اختیار کیا ہے حیات ابدیش از غد کو اوس حیات سے فرست
کیا ہے جو اسلام نوم یا ظل زائل ہے ع ان اللیب ب بصلها لا یخضع حکایت ایک اعلیٰ
پاس ایک قوم کے گیا تھا اوسکو اوسون نے کمانا کھلایا پھر ایک خیمہ کے سایہ میں بٹھایا جب
وہ سو گیا تو خیمہ اوکھاڑا اوسکو دوپ لگی چونکہ اوٹھا ہوٹھیا ہو کر کہنے لگا ۛ

وان امرء دنیاہ الکرہمہ لستمسک منها بحبل غرور

بعض سلف یہ شعر پڑھتے تھے ۛ

یا اهل لذات دنیا کلبقاء لها ان اغتراراً بظلم نرائل حق

یونس بن عبد الاعلیٰ کہتے ہیں دنیا کی ایسی مثال ہے جیسے کوئی شخص سو جاوے پھر خواب میں مکرہ
و محبوب چیز دیکھیں ناگمان آنکھ کھل گئی کچھ نہ دیکھا تیش نے کہا ہے عیسیٰ بن مریم علیہا السلام نے
دنیا کو خواب میں ایک بڑی سی صورت میں دیکھا پھر طرح کی زینت تھی اوس سے کہا تو نے کتنے شو
کئے ہیں کہا بیشمار میں، دیکھو گن نہیں سکتی پوچھا وہ سب تجھ کو ہوڑ کر مر گئے یا سب تجھ کو طلاق
دی دی کہا بلکہ سب کو مینے قتل کیا عیسیٰ علیہ السلام نے کہا بڑا سا لانا واجل الباقین کیف
لا یعتبرون بان واجل الماضین تو تو ایک ایک کو مارتی ہے اور وہ تجھ سے حذر نہیں کرتے

ارمی اشقیاء الناس لا یسأمونہا	علی انہم فیہا عسراة و جوع
ارہا وان کانت تحب کانتہا	سحابہ صیف عن قلیل تقشع

فانشہا بشیار دنیا سے سایہ ہے خیال کرتے ہیں کہ اسکے لئے حقیقت یہ وہ ٹیمرا ہو آج
حالانکہ تخلص انقباض میں ہی آدمی اسکے پیچھے جاتا ہے کہ اسکو پالیوسے مگر اس تک نہیں
ہونچتا انشہا بشیار ساتھ دنیا کے سراب ہے جسکو پیاسا پانی سمجھتا ہے جب اسکے پاس آتا ہے
کچھ نہیں پاتا وہاں اسنے اللہ کو پایا اللہ نے پورا حساب اسکا اسکو سمجھا دیا اللہ ہے
سریع احساب پھر انشہا بشیار بد دنیا خواب ہے آدمی نیند میں محبوب مکر وہ چیز دیکھتا ہے جب
جاگتا ہے جانتا ہے کہ کچھ حقیقت نہ تھی پھر انشہا بشیار بد دنیا عورت پیر سال بد صورت کر میہ نظری
جسے بہت سے ازواج کو دھوکا دیا ہے خطاب کے لئے طرح طرح کا بناؤ کیا ہے ہر قبح کو چھپایا ہے
جسکی آنکھ نے ظاہر سے تجاویز نہ کیا وہ اسکے فریب میں آگیا طالب نکاح ہوا اسنے کہا ملے مر بھی
نقد آخرت ہے ہم دوسو تین میں یکجا جمع نہیں ہو سکتیں خاطر ہے عاجل کو اختیار کر لیا کہا وہ مل
جیب پر کیا گناہ ہے جب منہ پر سے گونگٹ ہٹایا ازار اکولی دیکھا تو ہر آفت و بلا تھی کسی نے طلاق
دی آرام پایا کسی نے رہنا پسند کیا ساری رات عرس کی عویل و صیاح یعنی فریاد و دفغان میں
گزر رہی تو ذون نے رؤس خلائی پر یہ اذان دی حی علی غیر الفلاح جو اسکے مجتہد و مصلی
تھے وہ اوٹھ کھڑے ہوئے رات دن صبح شام اسکو طلب کیا فلم یجد القوم السری عند العبا
یعنی جب صبح ہوئی تو وہ رات کا چلنا پسند نہ آیا

بوقت صبح شود پھور روز معلومت	کہ باکہ باخت عشق در شب و پھور
------------------------------	-------------------------------

شکار کرنے کو اوڑھے تھے لکن جب پھر آئے تو باز و ٹوٹ گیا تھا اسکے دام میں پس کر گئے ذلیع
کے حوالہ کر دئے گئے شکار کرنے کو آئے شکار ہو کے چلے ابن عباس نے کہا ہے دنیا کو دن
قیامت کے صورت میں ایک بڑہیا کی لاوینگے نہایت بد صورت نیلی آنکھیں دانت نکلے ہوئے
بد ہیئت وہ خلائی پر جھانکے گی کہیں گے تم اسکو پہچانتے ہو وہ کہیں گے نعوذ باللہ اسکی چھاپ

کہا جاو گیا یہ وہی دنیا ہے جس پر تم آپس میں لڑتے جگڑتے قطع رحم کرتے حسد و بغض برتتے تھے ذرا
 کہاتے تھے ہر اوس بڑ ہسیا کو جہنم میں پسینہ کھینکے وہ کھینگی اسے رب میرے تابعدار میرے گروہ والا
 کہاں بن اشد فرماو گیا الحقوا ہما اتباعہا و اشیاہما رواہ ابن ابی الدنیا حکایت
 ابو العلاء نے کہا میں نے دنیا کو خواب میں دیکھا ایک مجوز پر اند سال بڑی عمر کا پایا ہر طرح کی آرائش
 دنیا کئے ہوئے تھی لوگ اوس پر حاکف تھے اوسکی طرف نظر کرتے تھے میں بھی آیا اوسکو میں نے دیکھا او
 اوس لوگوں کے دیکھنے سے طرف اوسکے اور توجہ کرنے سے اوس پر تعجب کیا پوچھا تو کون ہے کہا تو مجھے
 نہیں پہچانتا میں نے کہا میں دنیا ہوں میں نے کہا اشد میرے شر سے بچا لے کہا اگر تو چاہتا
 کہ میری شر سے بچے تو تو درجہ کو دشمن رکھ سدا والا ابن ابی الدنیا اس طرح ابو بکر بن عیاش
 نے دنیا کو ایک بد شکل بوڑھی عورت کی صورت میں دیکھا کہ نالی سجاتی ہے لوگ اسکے پیچھے دوڑے
 جاتے ہیں ناپتے ہیں تا آخر قصہ اس قصہ کا ترجمہ اس جگہ اسے نہیں کیا گیا کہ اصل عبارت کتاب
 منقول عنہ غلط و ساقط تھی جسکو معنی نہ پہلے وہ ترجمہ کر کے شامل کر دے :

فصل

دنیا کی تشیل نام سے دی ہے عیش دنیا کی حلیم سے موت کی بیداری سے دوسری تشیل کہیتی ہے
 محل کی وجہ سے حصا کی یوم معاوے تیسری تشیل اوس گھر سے جسکے دو دروازے ہوں ایک دروازہ
 سے لوگ آویں دوسرے دروازے سے جاویں چوتھی تشیل سانپ سے کہ ہاتھ پیرنے میں نرم چکنا
 ہے رنگ میں اچھا ہے مگر کاٹنا اوسکا موت ہے پانچویں تشیل طعام مسموم سے کہ کہانے میں مرہ
 دار خوشبو میں اچھا ہے اسکو بقدر حاجت کما یا وہ بچ گیا جسے زیادہ تناول کیا وہ مر گیا
 چوتھی تشیل اوس طعام سے دی ہے جو معدہ میں ہوتا ہے کہ جب اعضا نے اسکو بقدر حاجت
 لیلیا اب جس اوسکا قاتل یا موزی ہے جب تک باہر نہ نکلے آرام نہیں سآ تو بن تشیل عورت
 سے ہے جو اقیع نسار ہو آنکھوں پر نقاب ڈال کر لوگوں کو فتنہ میں ڈالتی ہے اپنے گھر بھاتی ہے

جب وہ گریں آئے نقاب اوٹھا دیا چہرہ دکھایا کہا میں رہو سو تپہ چڑھی سے بچ کر کسی
گروہ میں پہنکد یا یہ دنیا مردار ہمیشہ سے اپنے عشاق پر مسلط ہے اسکا کام اونکے ساتھ
قدیر یا حمدیثا یہی ہے تعجب تو اس بات کا ہے کہ اپنے اخوان کو دیکھتے ہیں کہ اوقات وہ دجالانہ
بین طرح طرح کے آفات اور نیر نازل ہوتے ہیں معذرا و نین مصارع میں تخاص کرتے ہیں
قال تعالیٰ و سلکنتم فیہا کین الذین ظلموا و تبین لکم کیف فعلنا بہم و ضربنا لکم
الامثال دنیا کی مثال میں جو مثال اللہ پاک نے اپنی کتاب میں بیان فرمائی ہے وہ اس پر
غیب ہی منطبق ہے جب دنیا کی حالت رگت یہ ہمیری تو تکل اوس سے اور زہد اس میں
بہتر ہے استکثار و رغبت سے یہ تو معلوم ہے کہ رغبت دنیا کی ساتھ رغبت خدا و دار آخرت
کی کبھی جمع نہیں ہو سکتی ہے یہ دونوں رغبتیں ہلکا کمین ایکسا کان میں ساکن ہو سکتی ہیں ضرور
بھی ایک رغبت دوسری کو اس جگہ سے نکال دیگی اور آپ اکیلی ہو کر سبکی رسول خدا صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کی صاحبزادی اور عدا اللہ کی دختر نزدیک ایک شخص کے کبھی جمع نہیں ہو سکتیں
آخر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر مہراج کنوز دنیا کو عرض کیا تانا لیا اگر لیتے تو اشکر خلق ہوتے
مگر ایک دن کی شیرنگی اور دوسرے دن کی گرسنگی کو پسند کیا خدا ائن کو نہ لیا ف لوگ بعد رسول
خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چار قسم ہو گئے ایک وہ جنہوں نے ارادہ دنیا کا نکالنا نہ دینا نہ اٹکا
ارادہ کیا جیسے صدیق رضی اللہ عنہ اور جو کوئی اونکی راہ پر چلا دوسرے وہ جنکو دینا نہ چاہا
مگر انہوں نے دنیا کو سچا باجیسے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اور جو کوئی اونکی راہ پر چلا تیسرے
وہ جنہوں نے دنیا کو اور دینا نہ اٹکو چاہا جیسے خلفاء بنی امیہ اور جو کوئی سالک اونکے مسلک
پر ہوا سو اعر بن عبدالعزیز کے کہ دینا نہ اٹکو چاہا مگر انہوں نے دنیا کو سچا باچوتھے وہ جنہوں
نے دنیا کو چاہا مگر دینا نہ اٹکو چاہا جیسے وہ شخص جسکے ہاتھ کو اللہ نے دنیا سے فقیر و غالی رکھا
لکن اسکے دل میں محبت دنیا کی بسی ہوئی ہے اور جمع دنیا سے اسکا امتحان لیا اتن ہر چار
قسم میں اول والے افضل ہیں اور قسم ثانی اسلئے افضل ہوئی کہ اسنے ارادہ دنیا کا نکالنا

پس ملحق بقسم اول ٹھہرے ایک آدمی نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا تھا کہ ایسا
 عمل بتاؤ کہ جب میں وہ کام کروں تو مجھ کو اللہ اور سب لوگ دوست رکھیں فرمایا نہ بدکردار دنیا میں
 اللہ تنہا دوست رکھتا ہے نہ بدکردار میں جو لوگوں کے ہاتھ میں ہے دوست رکھیں گے تنہا
 لوگ پس اگر نانا افضل ہوتی تو حضرت اوسکو بتلاتے اللہ نے قتال کفار کو مشروع کیا لیکن رہبان
 کے قتل کرنے سے روکا اسلئے کہ وہ دنیا سے کنارہ کش ہیں زاہد ہیں اسلئے یہ سنت جاری ہے
 کہ اونکو نہیں مارتے ہیں نہ ان سے جزیہ لیا جاتا ہے حالانکہ وہ اعداء خدا و رسول و دین ہیں
 اس سے معلوم ہو کہ نہ بدکردار کا تذکرہ خدا کے بڑا ہے اسلئے حکمت الہی شریعت حقہ میں یوں
 مقرر ہے کہ عقوبت واجد کی عظم تر ہوتی ہے عقوبت فاقہ سے زانی محسن کی سزا بڑھ ہے مخیر
 کی سزا تازیانہ و تغریب ہے اسلئے ثواب فاقہ کا ثواب واجد سے عظم تر ہوتا ہے تبلا کہ میں
 اللہ کے لئے ذلت و شکستگی و مضوع و ترجیع تلخی و تحمل بار و مشقت فقر اختیار کرنا برابر عروت و
 ولذت و صولت و تمتع لذات و مباشرت حلاوت غنا کے ہو سکتا ہے اللہ دیکھتا ہے کہ فقر و تحمل
 تلخی فقر و صبر کے ہیں نعمت اپنے رب سے راضی ہیں تنہا کمان اجر مشقت مجاہدین کا اور کمان
 عبادت اونکی جو امن و دعوت و راحت میں ہیں کیونکہ وہ دونوں امر یکساں ہو سکتے ہیں کہ
 ایک اور نہیں کاجنت کا غلاف ہو دوسرا جہنم کا غلاف کیونکہ اصل شہوات طرہ سے مال کے ہوتے
 ہیں اور اصل سکارہ طرہ سے فقر کے فقیر بچارے کو کسی چٹکا را مضض فقر و گرسنگی و بے رنگی و
 حاجت و آلام فقر سے نہیں ہوتا ہے ہر امر انہیں سے کفارہ سیئات کا ہے یہ نہ یاد ہے اجر
 اعمال پر چسبیں اغنیاء بھی شریک ہیں فقر اسباب میں اغنیاء سے ممتاز رہے کہ کفارہ سیئات
 کا بھی ہوا اور اتفاق و صدقہ و نفع متعدی چسبیں اغنیاء فقیر سے ممتاز ہیں اوسمیں فقیر کو بھی
 ایک راہ اونے ملتی ہوئی کی اور مثل اونکے اجر پانے کی حاصل ہے وہ یہ ہے کہ اللہ اونکی نیت
 کو جانتا ہے کہ اگر اونکی سی غنا فقر کو دیا جائیگی تو وہ بھی وہی فعل کرے گا جو اغنیاء کرتے ہیں
 فقیر کہتا ہے اگر میرے پاس مال ہوتا تو میں بھی مثل غنی کے اعمال صالح میں فقر کرتا سو وہ اس نیت سے

میں برابر بنی کے بغیر تاجہ جس طرح حدیث صحیح میں نزدیک امام احمد و ترمذی کے ابو کبشہ انصاری سے مرفوعاً آپ کا ہے کہ فقیر دنیا میں بمنزلہ ایک قیدی کے ہے اسلئے کہ ممنوعیت وصول سے طرف ملاز و شہوات کے اور عینی اس سبب سے تخلص ہے حضرت نے فرمایا ہے الدنیا سجن المومن و جنة الکافر پس بنی اگر بنی بہان کو و داعی غنا و طغیان غنا سے سجن میں نہ کرے بلکہ اوسکو میں شہوات میں چھوڑ دے تو دنیا اوسکے لئے جنت ہو جاتی ہے فضل جب ہی حاصل ہوتا ہے کہ مشابہ اوس فقیر کے بنے جو قید فقر و سجن فاقہ میں گرفتار ہے امتد پاک نے اوسکی مذمت کی ہے جسکو طلیبات حیات دنیا میں عجلت سے لگئے وہ عوض ہوئے طلیبات آخرت کے یا منقص اوسکے بخلاف اوس شخص کے جس نے استکمال طلیبات آخرت کا کیا دنیا میں اوسے باز رہا حضرت کے سامنے توڑ کے سٹھ لائے تھے اوسکو نہ پیا فرمایا یہ شراب سترقین کی ہے حسن بصری سے کہا تھا دو آدمی ہیں ایک تارک دنیا ہے دوسرا مکتب دنیا اگر صدقہ دیتا ہے کہا جھکو تارک دنیا محبوب تر ہے ۵

کچھ بڑی ایسی کائنات نہیں

ترک دنیا کا سوچ کیا ناسخ

اسی سئلہ کا سوال سچ علیہ السلام سے کیا گیا تھا کہ دو آدمی گزریے ایک نشت زر پر ایک تو اوسکو چھوڑ کر چلے یا کچھ التفات دیکر دوسرے نے اوسکو اوٹھا لیا صدقہ کیا کہا جس نے التفات نہیں کیا وہ افضل ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا گزر رہی اوپر ہوا تھا التفات نفرمایا اگر لیتے تو راہ خدا ہی میں صرف کرتے فقیر فقیہ کو اپنے فقر میں لحاق غنی کا جمع مال میں بسبب اپنی نیت کے ممکن ہے آجر میں برابر ہوتا ہے عدم حساب میں مال پر ممتاز رہتا ہے ثواب میں یکسان ہوا حساب بچ گیا جس طرح سبن الی اجمہ میں پانسو برس ممتاز ہے اور غنی سے باعتبار ثواب صبر کے الم و مضاضت فقر پر امتیاز رکھتا ہے حدیث ابو کبشہ میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں شخص ہیں میں قسم کھا کر اوسکا ذکر کرتے کرتا ہوں تم یاد رکھو ایک یہ کہ کم نہیں ہوتا مال کسی بندہ کا صدقہ دینے سے دوسرے صبر نہیں کرتا کوئی بندہ کسی ظلم پر مکرر زیادہ

کرتا ہے اللہ عزت اوسکی تیسرے نہیں کہوتا کوئی بندہ دروازہ سوال کا مگر کہوتا ہے اللہ
 اور سپرد دروازہ فقر کا پھر فرمایا دنیا واسطے چار آدمیوں کے ہے ایک وہ شخص جسکو خدا نے
 مال و علم دیا وہ اللہ سے ڈرتا ہے صلہ رحم کرتا ہے مال میں اللہ کا حق جانتا ہے یہ شخص
 نزدیک اللہ کے افضل منازل میں ہوگا دوسرا وہ شخص کہ اوسکو اللہ نے علم دیا ہے مال
 نہیں دیا وہ کہتا ہے اگر میرے پاس مال ہوتا تو میں بھی فلاں شخص کی طرح کام کرتا ان دونوں
 کا اجر نزدیک اللہ کے برابر ہے تیسرا وہ شخص جسکو اللہ نے مال دیا ہے علم نہیں دیا وہ اپنے
 مال کو اندھا دہندہ بغیر علم کے صرف کرتا ہے نہ اللہ سے ڈرتا ہے نہ صلہ رحم کرتا ہے نہ اللہ کا کچھ حق
 اوس میں پہچانتا ہے یہ شخص اخلاص منازل میں نزدیک خدا کے ہوگا چوتھا وہ شخص ہے جسکو نہ
 مال دیا ہے نہ علم وہ کہتا ہے اگر میرے پاس مال ہوتا تو میں مثل فلاں کے خرچ کرتا وہ بسبب
 اپنی اس نیت کے گناہ میں برابر ہے سوا احمد سو غنی کو اوسکے غنا سے باوجود مختلف کہے
 نفع نہوا اور فقیر کو ہمارا حسن نیت کے کچھ نقصان فقر سے نہ پہونچا فقہی ہذا ابیان کا فاشا
 فی المسئلة حاکم بن الفریقین وبالله التوفیق

باب بیان میں حج اغیار کے کتاب سنت و آثار و عبادت

اغیار نے کہا اے فقیر و تم نے تو ہم پر سوار و پیادہ اولہ سے خوب چڑھائی کی ہم جانتے ہیں کہ
 تمہارے پاس مثل اسکے یا زیادہ اس سے لشکر براہین و اولہ کا موجود ہے لیکن تم نے درمیان
 تطویل و اختصار کے توسط کیا اور یہ سمجھ لیا کہ اس لشکر نے تمہارا فیصلہ فضل اہل بیار پر کر دیا
 سو اب ہم بھی حکام اس معاملہ کا اوس سے کرتے ہیں جسکی طرف تم نے کیا تھا اور اپنی بصاحت اوسی
 پر عرض کرتے ہیں جسکے سامنے تم نے پیش کی تھی اپنی تمہاری دلیلین میزان شرع و عقل میں کہتے
 ہیں اب ظاہر ہو جاوے گا کہ فاضل کون ہے اور مفضول کون لیکن ہمارے درمیان میں سے
 اوس شخص کو نکالو جو متشبہ ہے ساتھ فقر اصادیقین صابریں کے اور ابھار سالباں

پہنٹا ہے مگر دل اوسکا سخت حریر ہے دنیا پر نہایت سخیل ہے اوسپر در و تر ہے فقر سے نظر نہ نظر
 بسطنِ حرصِ اللہ سے غافل ہوئی کا متع امر معاوین مفرط ہے اوسنے زنی فقر کو ایک صفت
 نہیں لیا ہے لوگوں سے تنگی کو ایک بضاعت بنایا ہے یا فقیر حاجت مند ہے بقدر اضطراری نہ اختیاری
 زہد اوسکا زہد انلا س ہے نہ زہد رغبت فی اللہ و فی الدار الاخرہ یا ایسا فقیر ہے کہ زبان
 قال و حال سے شاکر ہے مگر اپنے رجبے اوس فقر میں راضی نہیں ہے بلکہ اگر اوسکو کچھ دیا جاوے
 تو خوش ہو نہ دیا جاوے تو خفا ہو شدید اللطف ہے دنیا پر کثیر احسہ ہے اوسپر باوجودیکہ
 افقر نام ہے دنیا سے گرا رنجب شے ہے دنیا میں دنیا بڑی زاہد ہے اوسمیں اسطرح اوس
 صاحب ثروت کو ہمارے بیچ میں سے نکالڈالو جو مجموع منوع مکاثر بھال ستا شد دولت ہے
 دنیا کو اوسنے اپنے دانوں سے پکڑا ہے ہاتھوں سے تمام ہے زیادت مال پر خوش ہوتا ہے
 نقصان پر رنج کرتا ہے دل اوسکا دنیا سے شغوف ہے وہ تحصیل مال پر بلیو ہے اگر کام
 خیر کرتے کا پڑتا ہے تو تھوڑا خرچ کرتا ہے اور اگر ایشاکا وقت آتا ہے تو بھاگ نکلتا ہے اسلئے
 ان دونوں قسم کو خارج کر کے سابق طائفین سادات فریقین میں گفتگو ہے جنوں نے اپنے
 ایمان و احوال سے اللہ و دار آخرت کی طرف سبقت کی ہے اعمال و اموال سے قرب خدا میں
 منافست بجالائے ہیں دل اونکے عاکف ہیں اللہ پر ہمتیں اونکی مسابق ہیں طرف خدا
 کے اونہیں کا غنی فقیر کو دیکھ کر سبقت طرف عمل صالح کے کرتا ہے تاکہ اوس سے جائے اونہیں
 کا فقیر غنی کو دیکھ کر اعمال و اقوال و صبر و ہر میں مثل انفاق غنی کے طاعت خدا میں برابر یا زیادہ
 ہو اچھا ہوتا ہے جی ہیں وہ اخوان ہمارے جسکی تفضیل میں لوگوں نے گفتگو کی ہے کہ کساد چڑھ
 انہیں اعلیٰ ہے تر ہے وہ دو قسم کے لوگ اونہیں یہ بات دیکھی جاتی ہے کہ کون اونہیں سخت
 و اسفل ہے دوسرے سے عذاب کو عقاب میں اعاذنا اللہ منہ ف جب یہ بات معلوم ہوئی
 تو اب سنو کہ اللہ نے اپنی کتاب عزیز میں بعض اعمال کی مع کی ہے اون عمل والوں پر
 ثنا فرمائی ہے وہ اعمال بغیر غنا کے حاصل نہیں ہوتی جیسے زکوٰۃ و انفاق کرنا و جوہ خیر و

اعمال برین غرا کرنا مال سے راہ خدا میں تجویز کرنا غراۃ کا اعشاء کرنا محابج کا نیک کرنا رقب
 کا اطعام طعام کا بزمائے قحط اب کمان صبر فقیر کا اور کمان خوشی اوس مہون کی جو مرنے کو پہنچا
 ہے وقت فریاد رسی و نصرت غنی کے اوسکے فقر و محصہ میں کمان صبر فقیر کا اور کمان نفع غنی کا
 اوس مال سے جسکو نصرت دین و اعلا رکلمہ اللہ و کسر عدا میں صرف کیا ہے کمان صبر ابو ذر
 فقر پر اور کمان شکر صدیق کا خرید کرنے میں معصہ میں فی اللہ کے اور آزاد کرنے میں اوسکے
 اور نصرت کرنا اسلام کا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے مَا نَفَعْنِي مَالٌ اَحَدٌ
 مَا نَفَعْنِي مَالٌ اِلَّا بَكْرًا بَلَا كَمَانَ صَبْرًا اَبْلُ صَفْهًا كَامَانَ اتِّفَاقَاتٍ عَظِيمَةٍ عِثَانِ بْنِ عَفَّانَ
 کے جبکہ حق میں حضرت نے فرمایا ہے مَا ضَرَّ عِثَانَ مَا فَعَلَ بَعْدَ الْيَوْمِ پھر فرمایا غَضَّ اللَّهُ
 لَعْنًا يَا عِثَانَ مَا اسْكَبْتَ وَمَا اَعْلَنْتَ وَمَا اخْفَيْتَ وَمَا اَبْدَيْتَ اَوْ كَمَا قَاتَلَ هَذَا
 قرآن پاک میں تامل کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جتنی ثنا اللہ نے فقر اصرار میں پر کی ہے نعمت
 مضاعف اوسکے منافقین پر فرمائی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ شہادت دی کہ
 کہ یہ علیا بہتر ہے ید سفلی سے ید علیا مطہیہ ہوتا ہے ید سفلی سائلہ ہے اللہ نے جہان اور
 نعمتیں اپنے رسول پر گنی ہیں ان میں ایک نعمت غنا کی بعد فقر کے بھی شمار کی ہے فقر حالت اولی
 تھی غنا حالت آخری ہے اللہ ہمیشہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک حال سے طرفہ دوسرے
 حال خیر کے نقل فرماتا تھا تفسیر کریمہ وللآخرة خیر من الاولیٰ میں کہا ہے کہ مرد و دونوں
 حالتیں میں یعنی تمہاری ہر حالت مابعد بہتر ہے حالت ماقبل سے اسیلے بعد اسکے یہ فرمایا ہے
 ولسوف یعطیکم ربکم فخر ضعی اس آیت میں عطار دنیا و آخرت دونوں داخل ہیں غنا
 ہمراہ شکر کے زیادت فضل و رحمت ہے اللہ اپنی رحمت کے ساتھ جسکو چاہے مختص کرے وہ بڑا
 فضل والا ہے اختیار شا کرین سبب ہیں طاعت فقر اصرار میں کے کیونکہ فقر اذ کو اختیار سے
 تقویت ملتی ہے اختیار اوپر صدقہ و خیرات و احسان و انعام کیا کرتے ہیں ہر طرح کی اعانت
 و مدد سے پیش آتے ہیں اسلئے اوکو بڑا حصہ ہے اجور فقر اسے جو حصہ فقر اسے کہیں زیادہ

سبب انفاق و بذل کے بلکہ طاعات فقر اگر کیا امنین کی بدولت ہوتے ہیں صحیح ابن خزیمہ میں
 سلمان فارسی سے مروی ذکر رمضان میں آیا ہے کہ جو کوئی کسی صائم کو افطار کرتا ہے تو اس کے
 گناہ بخشتے جاتے ہیں اور کسی گزین آگ سے آزاد ہوتی ہے اس کو برابر اجر صائم کے ثواب ملتا
 ہے صائم کے ثواب سے کچھ کم نہیں ہوتا غرض کہ غنی شاکر اپنے صوم کا اور فقیر کے صوم کا اجر پاتا
 ہے غنی کے لئے اگر اور کچھ فضل نہ تو تا مگر یہی صدقہ جو اعمال پر تفاخر کر گیا تو یہی فقر کا فی تہا حشر
 عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ اعمال صالحہ باہم مساوات کرتے ہیں صدقہ کہتا ہوں
 تم سب میں افضل ہوں رواہ النضوب شعیب ث صدقہ دینا یہ ہے درمیان بندہ
 اور درمیان نار کے جو شخص اخلاص و اسرار سے صدقہ دیتا ہے وہ قیامت کو سایہ عرش
 میں ہوگا حدیث عقبہ بن عامر میں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے آیا ہے ان الصدقة
 لتطفي على اهلها حر القبور وانما يستظل المؤمن يوم القيامة في ظل صدقته
 رواہ عمرو بن الحارث و در الفاظ یہ ہے کل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى
 بين الناس یزید بن ابی حبیب کہتے ہیں کہ ابو اخیر پر کوئی دن نہ آتا مگر وہ کچھ صدقہ
 دیتے اگرچہ ایک پارہ نان خشک کا یا ایک گٹھا پیاز کا ہوتا حدیث معاذ بن مروی آیا ہے
 صدقہ بجاتے خطا کو جیسے پانی آگ کو بجاتا ہے آتش مروی کہتے ہیں یا کروا بالصدقۃ
 فان البلاء لا یخطی الصدقة حدیث ابی ہریرہ میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے فرمایا جب صدقہ دیتا ہے کوئی شخص کسب طیب سے اور اللہ قبول نہیں کرتا مگر طیب کو
 تو لیتا ہے اس کو اللہ اپنے واسطے ہاتھ میں پر پالتا ہے اس کو واسطے ایک تمہارے کے جطر کوئی
 آدمی اپنے بچہ اس پر بچہ شتر کو پالتا ہے یہاں تک کہ وہ مثل ایک بڑے پھانکے ہو جاتا ہے
 رواہ البیہقی و در الفاظ اسی حدیث کا نز دیکھ بیقی کے یوں ہے حتی ان القمۃ او النعمۃ
 لتکون اعظم من احد یعنی ایک دانہ کجور یا ایک نعمت کوہ احد سے زیادہ بڑا ہو جاتا ہے
 ف محمد بن منکدر نے کہا ہے جو حیات مغفرت سے ایک کمانا کمانا ہو کے مسلمان کا ہے یہ بات

فضل صدقہ

صدقہ روزانہ

کئی طرح سے مرفوعاً آئی ہے اور جبکہ اللہ نے اس شخص کو بخش دیا جس نے ایک پیاسے گتے کو پانی
 پلا یا پتا تو پھر جو کوئی کسی بھوکے انسان کو کھلاتا پیاسے کو پلاتا ننگے کو پہناتا ہے اسکے اجر کا
 کیا ٹکنا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے تم بچو آگ سے آدمی کجور بھی دیکر
 اگر نپاؤ تو اچھی بات ہی کہو اس حدیث میں کلمہ طیبہ کو عوض صدقہ کے رکھا ہے اس شخص کے
 لئے جو قدرت صدقہ کی نہیں رکھتا ہے پھر کہاں لذت صدقہ و احسان کی جو سکین کے دلو
 خوشی پہنچاتی ہے تقویت دیتی ہے اور وہ محبت و تعظیم مقصد کی جسکو اللہ قلوب عباد
 میں پڑاتا ہے اور جو دعا و سکون ملتی ہے اور جو ثنا و سپر ہوتی ہے اور جو مسرات و نبر
 داخل ہو ہیں اور کہاں اجر صبر کا فقر پر مانا کہ فقیر صابر کو اجر عظیم ملیگا لیکن اجر کے درجات ہیں
 نزدیک اللہ کے صدقہ و احسان و عطا و صف ہے رب سبحانہ کا بڑا محبوب اللہ کو وہی شخص
 ہوتا ہے جو متصف ہے ساتھ کسی صفت الہی کے جس طرح حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا ہے الخلق عیال اللہ فاجہم الیہ انفعہم لعیالہ اللہ نے اصناف سعادہ کا ذکر کیا
 ہے انہیں شریع انہیں متصدقین سے فرمایا ہے فقال ان المتصدقین والمتصدقات
 واقترضوا اللہ قرضا حسنا یضاعف لہم ولہم اجر کریم والذین امنوا باللہ ورسولہ
 اولئک ہم الصدیقون والشہداء عندہم لہم اجر ہر سب اقسام ہیں اہل
 سعادت کے انہیں صدقہ دینے والوں کو سب پر قدم کیلئے خواہ مرد ہوں یا عورت صدقہ دین
 وہ فوائد و منافع ہیں جسکو سوا اللہ کے کوئی شمار نہیں کر سکتا ادا جملہ یہ ہے کہ بری موت سے
 بچاتا ہے بلا کو دور کرتا ہے یہاں تک کہ دفع مظالم بھی ہے اگر ایمان نے کہا سلف یہ خیال کرتے تھے
 کہ صدقہ دفع ہے ربح ظلم سے خطا کو مٹاتا ہے مال کو نگاہ رکھتا ہے رزق کو کمینچتا ہے جی کو
 خوش کرتا ہے اللہ پر اعتماد و حسن ظن کو واجب کرتا ہے جس طرح کہ بخل بدگمانی ہے ساتھ اللہ کے
 شیطان کو خوار کرتا ہے نفس کو پاک کرتا ہے مال کو بڑھاتا ہے بندہ کو اللہ و خلق کا دوست
 بناتا ہے ہر عیب کو چھپاتا ہے جس طرح کہ بخل ہر نیکی کو پوشیدہ رکھتا ہے صدقہ عمر بڑھاتا ہے

لوگوں کی وعاین لیتا ہے اپنے صاحبِ عذاب قبر کو دور کرتا ہے قیامت کے دن سہرے پر سایہ ہوتا ہے اللہ کے آگے شفاعت کرتا ہے شدائد دنیا و آخرت کو ہلکا کر دیتا ہے سارے اعمال پر کیطرن بلاتا ہے غرض کہ فوائد صدقات و منافع خیرات کے کمین اس سے زیادہ ہیں جو آجنگہ لکھے گئے ہیں غنی کو اگر اور کچھ نفع احسان میں نہ ہو مگر اتنا ہی کہ غنا صفت اللہ کی ہے اللہ متصف کو بصدف خود دوست رکھتا ہے تو یہی بس ہے کیونکہ اللہ دوستدار ہے ہر علم جو آدمی ستیر کا تو من قوی محبوب تر ہے اللہ کو مومن ضعیف سے محبت ہے عدل و عفو و رحیم و بر و کریم کا غنا و جود اسکی صفت ہے وہ محب غنی جو اپنے فضل نفع متعدی ہمال میں اپنے کافی ہے کہ جزا او سپر جنسِ عمل سے ہوگی جسے کسی مسلمان کو کپڑا پہنا یا ہے اللہ اسکو حلقہ جنت پہنا ویگا جسے کسی بھوکے کو کھلایا ہے اللہ اسکو پہل بشت کا کھلا ویگا جسے کسی پیاسے کو پانی پلایا ہے اللہ اسکو شراب جنت پلا ویگا جسے کوئی بردہ آزاد کیا ہے اللہ اسکا ہر عضو عوض ہر ہر عضو آزاد کے آگ دونوں سے آزاد کرے گی یا تنگ کہ شرمگاہ اسکو عوض شرمگاہ عتیق کہ جسے آسانی کی ہے کسی نادار پر آسانی کرتا ہے اللہ اوپر دنیا و آخرت میں جسے دوسکی ہے کوئی کربت کسی مومن سے سنجھ کر دنیا کے دور کرے گا اللہ کربت اسکی دن قیامت کے اللہ عون عبد میں ہے جب تک کہ عبد عون میں اپنے بھائی مسلمان کے ہے فت ہم اسکا انکار نہیں کرتے کہ صبر علی الفقر کو فضیلت ہے لاکن کمان وہ فضیلت اور کمان یہ فضائل و قد جعل اللہ لکلی شیء قدراً رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے طاعن شاکر کو بمنزلِ صلہ صابر کے ٹھہرا ہے اور یہ بات معلوم ہے کہ جب اسکا شکر مستعدی طرف احسان الی الغیر کے ہو تو ایک درجہ اسکا اور بڑھ جاویگا سمندر ناز پہ اک اور تازیانہ ہوا ہے کیونکہ فضل شکر کا بے نہایت ہے بخلاف صبر کے کہ اسکی ایک حد ہے جس تک وہ رہتا ہے اور یہ ایک دلیل مستقل ہے اس سئلہ کی ایضاح اس دلیل کا یوں ہے کہ شکر افضل ہے رضا سے رضا اعلیٰ ہے صبر سے سو جب شاکر افضل ہوا راضی سے جو افضل ہے صابر سے تو دو درجہ

بڑا بکر ہوا صحیحین میں سالم عن ابیہ سے مرفوعاً آیا ہے کہ نہیں حسد مگر دو شخصوں پر ایک
 وہ جسکو اللہ نے قرآن دیا وہ رات دن اوسکو پڑھتا ہے دوسرا وہ آدمی جسکو مال دیا
 وہ رات دن اوسکو خرچ کرتا ہے اس حدیث میں منافع الانفاق کو بمنزلہ قرآن مع القیام
 کے ٹھہرایا حدیث ابو کبشہ انصاری میں صراحت ہے اس بات کی کہ صاحب مال جب اپنے مال
 میں مطابق علم کے عمل کریگا اللہ سے ڈرے گا صلہ رحم فرماویگا اللہ کا حق نکالے گا تو وہ نزدیک
 اللہ کے اعلیٰ منازل میں ہوگا یہ تصریح ہے تفضیل میں غنا کے فقیر صادق جب یہ نیت کریگا
 کہ اوسکا سا عمل کرے تو اوسکو بھی اجر اوسکی نیت کا ملے گا کیونکہ غنی و فقیر دونوں نے نیت
 خیر کی اور ہر قدرت تھی وہ عمل میں لایا یعنی نے نیت کر لی نفاذ اوسکا اپنے عمل سے کیا فقیر عالم
 نے نیت کر کے نفاذ اوسکا اپنی زبان سے کیا اس جہت سے اجر میں دونوں برابر ٹھہرے لیکن اگر
 استوار سے اصل اجر میں یہ بات لازم نہیں آتی ہے کہ کیفیت و تفاضل میں بھی دونوں
 مستوی و برابر و یکساں ہوں اسکے کہ جو اجر عمل و نیت پر ملتا ہے اوسکو مزیت ہو اور
 اجر پر جو حجر و نیت پر ہاتھ آتا ہے مقارن قول ہوتا ہے ایک آدمی نیت حج کی کرے اس کے
 پاس مال نہ ہو جس سے حج بجالائے اگرچہ اس نیت پر اوسکو ثواب ملے گا لیکن ثواب اوس شخص کا
 جس نے حج مع اللینہ کیا ہے اعمال حج بجالایا ہے زیادہ ہے ثواب پر اوس اگلے شخص کے و
 تو اگر اس بات کا اچھی طرح سمجھنا چاہتا ہے تو قول نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں داخل کر
 من سال اللہ الشہادۃ صادقاً من قلبہ بلغہ اللہ منازل الشہداء وان
 مات علی فراشہ اس میں شک نہیں کہ جو ثواب شہادت کا مقتول فی سبیل اللہ کو حاصل
 ہوا ہے اوسکی کیفیت و صفت زائد ہے اوس ثواب پر جو جزی نیت کر نیوالیگا وہاں ہے اور
 وہ اپنے گھر میں فراش پر گر گیا ہے گو منزلت شہداء کو کیوں نہ ہو سچے تیان و دو باقین میں
 ایک اجر دوسرے قرب سوا اگر اصل اجر میں دونوں برابر ہوئے تو کیا ہوا وہ اعمال جو
 عامل بجالایا ہے مقتضی ہیں اثر زائد قرب خاص کو وہ اللہ کا فضل ہے جسکو چاہے دے

حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے جب دو مسلمان تلوار لیکر سامنے آتے ہیں تو قاتل
و مقتول دونوں جہنم میں جاویں گے کما قاتل کا جانا تو معلوم ہے بھلا مقتول کیوں جاویگا
فرمایا اسلئے کہ اپنے صاحب کا قتل کرنا چاہتا ہوا سو دونوں نارین تو دونوں برابر
ہوئے لکن اس سے مساوی ہونا اون دونوں کا درجہ میں لازم نہیں آتا اور مقدمہ
عذاب میں تو الفاظ رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حق اور ان کا دے اور اون الفاظ کو
اون کی جگہ میں اتنا مراد اس ارشاد کی تھکوں بخوبی ظاہر ہو جائیگی ایضاً اسکا یہ ہے کہ
فقراء و مہاجرین نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے شکوہ کیا کہ اہل دثور سارے
اجور لیگے ہماری طرح نماز پڑھتے ہیں ہماری طرح روزہ رکھتے ہیں اونکے پاس اموال فضول
ہیں جس سے حج و عمرہ کرتے ہیں غزو و صدقہ بجالاتے ہیں فرمایا کیا دسکھاؤں میں تھکودہ
چیز جس سے تم اپنے سابق کو پالو اور سن بعد پر سابق ہو جاؤ تم سے کوئی افضل نہو مگر وہ جو
تمہارا سا کام کرے کہا ان فرمایا تبیع تمہید تکبیر کر و پیچے ہر نماز کے تینتیس تینتیس بار فقر
مہاجرین نے پھر اگر کہا کہ ہمارے اخوان اہل اموال نے ہمارا فعل سنا مثل اونکے اونوں نے
ہی کیا فرمایا ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء پس اگر مقدار اجر میں بھروسہ نہ کرے اور
مل سکتے تو حضرت یون فرماتے کیا اونوں نے یہ نیت کی ہے کہ مثل اونکے فعل کے کریں تاکہ
مثل اونکے اجر کے اجر پائیں لکن جبکہ بعض فوت ثواب صدقہ و حق و حج و عمرہ کے انکو ذکر
بتایا تاکہ بسبب اونکے برابر اغنیاء کے اجر پائیں تو معلوم ہوا کہ اغنیاء اور پھر بسبب انفاق
کے فاضل ہیں مگر جبکہ اغنیاء ذکر میں ہی مشاکر فقراء ہوئے جس طرح صوم و صلوة میں تھے تو
یون خبر دی کہ یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے دے اگر واسطے فقر کے کوئی راہ طرف سناؤ
کے ہر طرح پر نیت سے نکل سکتی تو اوس طرف راہ نکالی کرتے فقراء نے کہا یہ حدیث تو ہماری
حجت ہے اگر حقیقت میں سمجھو اسلئے کہ معنی اس حدیث کے یہ ہیں کہ اگرچہ اغنیاء برابر تمہارا
ہیں ایمان و اسلام و صلوة و صیام میں پھر تمہارے فاضل ہیں بسبب انفاق کے لکن تکبیر و تسبیح و تہلیل

تنکو اونکے درجہ سے ملتی کر دیتی ہے اور تم حسن نیت میں برابر اونکے ہو اسلئے کہ اگر ممکن ہوتا
 تو تم بھی اونکی طرح انفاق کرتے اور بعض الفاظ میں اس حدیث کے یوں آیا ہے ان اخذتم
 بد سبقتم من قبلکم ولہد یلحقکم من بعد کھر یہ دلیل ہے اس بات پر کہ اغنیاء ملحق
 فقرار نہیں ہو سکتے ہیں گوشل اونکے قول کے یہ بھی کہیں ذالک فضل اللہ الہ کے یہ معنی
 ہیں کہ اللہ کا فضل کچھ تمہیں پر مقصود نہیں ہے جس طرح اللہ نے سبب کر کے تم پر فضل کیا ہے
 اسی طرح جب وہ شل تمہارے عمل کریگے تو اونکو بھی اجر دیا جائیگا اس میں کچھ دلالت اس بات پر
 نہیں ہے کہ وہ تم سے افضل ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ جو فضل الہی سبب ذکر کے تمہارے
 شامل حال چل تمہاری اونکو بھی شتا دل ہے تم نے فضل سے تخصیص سمجھی اوسکو غیر موضع میں کہا
 حالانکہ اوسکے معنی عموم و شمول کے ہیں کہ اوسکا فضل عام و شامل ہے اغنیاء و فقراء کو
 تم اونکو چوڑ کر کسی اور طرف سجاؤ پس اس حدیث میں تفضیل تمہاری ہم پر کہاں ہے بفضل
 اللہ محتمل ہے میں امر کو ایک سبقت اونکی تم پر انفاق میں دوسرے مساوات تمہاری اوسے
 فضیلت ذکر میں کچھ تمہیں اونکو چوڑ کر محض ساتھ اس فضل کے نہیں ہو تیسرے سبقت
 تمہاری اونپر طرف جنت کے بمقدار نصف یوم اسکا ذکر کیا اگرچہ اس روایت میں نہیں ہے لیکن
 بعض طرق میں آیا ہے مسند بزار میں ولید بن عمر سے روایت ہے کہ فقرار حاجرین نے حضرت
 سے شکوہ کیا کہ اغنیاء ہم پر فاضل ہو گئے ہیں ہمارے ان اخوان نے ہماری ہی تصدیق کی ہے
 ہمارا ہی سایمان لائے ہیں ہمارا ہی ساروزہ رکھا ہے اونکے پاس اموال ہیں جنکو تصدق
 کرتے ہیں صلہ رحمی بجالاتے ہیں راہ خدا میں خرچ کرتے ہیں ہم سناکین کسی بات پر قدرت نہیں
 رکھتے فرمایا کیا خبر نہ دون میں تنکو ایسی ایک چیز کی کہ جب تم اوسکو کرو تو مثل اون کے
 فضل کے پاؤ تم اللہ اکبر کہو پیچھے ہر نازکے گیارہ بار الحمد للہ بھی مثل اوسکے کہو لا الہ الا اللہ بھی
 مثل اوسکے کہو سبحان اللہ بھی برابر اوسکے کہو تم بھی فضل شل اونکے فضل کے پاؤ گے اونہوں
 یوں ہی کیا اسکا ذکر اغنیاء سے ہوا اونہوں نے بھی اسی طرح کیا فقرار نے پاس سول خدا صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم کے اگر یہ حال کہا کہ ان بایوں نے ہی مثل ہمارے قول کے فعل کیا فرمایا یہ
 اللہ کا فضل ہے جسکو چاہے دے آگے گروہ فقیروں کے کیا بشارت نہ دون میں مکو
 اس بات کی کہ فقر اسلمین داخل ہونگے جنت میں قبل اغنیاء کے آدھے دن جسکے پانسو برس ہوتے
 ہیں تہرہ موسیٰ بن عبیدہ نے یہ آیت پڑھی وان یوما سند ربك کالغف سنیۃ عما تعدون
 یہ حدیث واحد ایک کلام متصل ہے جسکو بطور بشارت فقر اسے ذکر کیا جبکہ انہوں نے سائل
 اغنیاء کی اپنے ساتھ قول مذکور میں بیان کی اسبب یہ ہے کہ یہ فضل رابع ہو طرف سبق
 فقر کے اغنیاء پر کہ وہ ساتھ اس بشارت کے مخصوص ہیں گویا کہ یہ سبق خاص انہیں کے
 لئے ہے نہ واسطے غیر کے اگرچہ اغنیاء برابر اؤنگے ہیں قول میں اور فقر برابر اغنیاء کے ہیں
 اتفاق میں بسبب نیت کے جس طرح حدیث الی کبشہ میں پہلے گزر چکا ہے فقر کو ایک مزیت فقر
 کی حاصل ہے اغنیاء نے کما تئنہ مبالغہ کیا صرف حدیث میں مقصود حدیث سے اپنی طرف حالانکہ
 وہ صریح ہے تفضیل میں ہماری جانب کی اگر انصاف کرو اسلئے کہ یہ قول ذلک فضل اللہ
 یؤتیہ من یشاء جواب ہے فقر کی بات کا کہ اہل دُور اور جو رلیکے اور ذکر میں مساوی ہونگے
 جس طرح صاۃ و صوم و ایمان میں کیساں تھے باقی یہی مزیت اتفاق اؤنگے لئے ہمارے پاس
 کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس سے ہم اؤنگے ساتھ ملحق ہوں اور جو ذکر اپنے ہکو سکھایا ہے وہ
 اوس میں ہم ملحق ہونگے ہیں اوسوقت حضرت نے یہ ارشاد کیا تہہ صریح ہے ہمارے مقصود میں
 کیونکہ جب قوم بسبب تحقق سبق بالا اتفاق کے شکستہ خاطر ہوئی تو اؤنگے جبر خاطر کے لئے بشارت
 سبق الی اجنۃ بنصف یوم فرمائی کہ یہ سبق واسطے تمہارے بمبالغہ ثبوت فضیلت غنا و اتفاق
 کے ہے لکن اس سے کچھ رفعت منزلت و درجہ فقر کے اوپر اغنیاء کے لازم نہیں آتی وہ ستر
 ہزار آدمی جو جیسا ب جنت میں جاویں گے اولیٰ سے بعض وہ لوگ جو واسطے حساب کے روکے جاؤ
 افضل و اعلیٰ ہونگے درجہ میں اللہ تعالیٰ نے قرآن شریف میں بت جگہ مال کا نام خیر رکھا ہے
 لقولہ کتب علیکم اذا حضوا احدکم الموت ان تروا خیر الوصیۃ وقولہ تعالیٰ

انہ لحب الخیر لستدید اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خبر دی ہے کہ الخیر یا قی الا
 الخیر بشر جو آتا ہے تو اس طرح پر آتا ہے کہ خیر میں معصیت خدا کرے نہ نفس خیر میں واللہ اعلم
 اللہ نے مال کو تو ام القفس ٹھیرایا ہے اس کے حفظ کا حکم دیا ہے سفہار کے حوالہ کرنے سے جیسے
 نساء واولاد وغیرہ منع کیا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مال کی بیع کی ہے نعم المال
 الصالح مع المراء الصالح سید بن اسیر نے کہا ہے نہیں خیر ہے اور شخص میں جمال کا حلال
 سے جمع کرنا نہیں چاہتا اس کے سبب اپنی آبر و ہمتہ سے لوگوں کے بچاؤ سے صلہ رحم کرے حق د
 ابوالحق سبعی کہتے ہیں سلف سعت کو دین پر عون جانتے تھے محمد بن منکدر نے کہا ہے ایسا
 عون تقویٰ پر غنا ہے سفیان ثوری نے کہا مال ہمارے زمانے میں سلاح مومن ہے یوسف
 بن اسباط نے کہا نہ تھا مال کسی زمانے میں جب دنیا پیدا کی گئی ہے نافع تر اس زمانہ سے خیر
 مثل خیل کے کیسے لئے ابوہریرہ اور کسی کے لئے ستر اور کسی پر وزیر اللہ نے مال کو سبب حفظ بدن
 کا کیا ہے بدن کا حفظ سبب سبب واسطے حفظ نفس کے کہ وہ محل ہے معرفت خدا و ایمان باللہ
 و تصدیق رسل و محبت خدا و انابت بسوے خدا کا پس اس بنیا و پر مال سبب آبادی دنیا و
 آخرت کا مذموم وہ مال ہے جو وجہ ناجائز سے لیا جاتا ہے غیر حق میں صرف ہوتا ہے مالدار کو اپنا
 بندہ بنا لیتا ہے اس کے دل کا مالک بن بیٹتا ہے اللہ و دار آخرت سے مشغول کر دیتا ہے حجاب
 مال وسیلہ ٹھیکر مقاصد فاسدہ کا اور شاغل ہوا مقاصد حسنہ محمودہ سے تو وہ آپ ہی
 مذموم ہوگا تہ ذم طرف جاعل کہ جاتی ہے نہ طرف مجبول کے بطرح حضرت نے فرمایا ہے۔
 نقس عبد اللہ رحمہ نقس عبد الدیناں سودرہم و دنیا رکی مذمت نہیں کی ہے بلکہ
 عباد و راہم و دنیا رکی ذم فرمائی ہے امام احمد نے یزید بن مسرہ سے روایت کیا ہے کہ ایک
 شخص ماضی نے مال جمع کیا تھا پہرا و سکو بند کر رکھا پہرا پہننے جی سے اپنے گروالون میں کہا اب تو
 سا لہا سال چہن کر ملک الموت نے ایک مسکین کی صورت میں آکر دروازہ ٹوکا گروا باہر
 آئے کہا صاحب خانہ کو بلاؤ کہا بلاؤ وہ تجھ سے آدمی کے پاس آویگا ذرا تم کو پسر وہ آیا

اور دروازہ کھٹکھٹایا اور وہی اگلی بات کہی پھر یہ خبر دی کہ میں ملک الموت ہوں جب اوٹنے
یہ سنا تو ڈر گیا کہا تم اوس سے نرم بات کرو گھر والوں نے کہا بھلا کسی اور کو سوچا ہمارے سیکر
جاتے ہو بارک اللہ فیض کما نہیں پیراوسکے پاس آکر کہا اٹھو تمکو جو کچھ وصیت کرنا ہو
کر لیں تیری جان قبض کرونگا نکلنے سے پہلے گدالے چلائے روئے اوسنے کہا صندوق کو لو مالک بزرگ کو
سبکو کہو لا وہ مال پر متوجہ ہو کر لعن و دشنام کرنے لگا کہا تو ہی وہ مال ہے جسے میرے رب
کو حمد سے بھلا دیا اعلیٰ آخرت سے باز رکھا یہاں شک کہ میری موت آگئی مال نے کہا تو مجھکو گالی
نہ دے کیا تو لوگوں کی آنکھ میں وضع و حقیر نہا میں نے تجھکو رنج کر دیا اس ٹھانڈے کو تو اپنے
اوپر نہیں دیکھتا ہے تو آستانہ ملوک و سادات پر جاتا تو اندر داخل ہوتا تیرے پاؤں
صاحبین آتے تو اندر داخل نہوتے کیا تو دختران ملوک و سادات کو پیغام نہ بھیجتا تھا پھر نکاح
کیا جاتا جب عبا و صلحا تجھکو پیغام بھیجتے تو اوسنے نکاح نہ کرتا کیا تو مجھکو راہ حبت میں خرچ نہ کرتا
تھا میں تیرا عاصی نہ تھا اگر تو مجھکو راہ خدا میں صرف کرتا تو بھی میں تیرا عصیان نہ کرتا تو فحشہ سے
بھی زیادہ ملامت ہے ہم تم سے بنی آدم مٹی سے بنے ہیں کوئی نیکی لیتا ہے کوئی گناہ مال سطر
کتاب ہے تم کچھ رہو بعض آثار میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے ہمارے مال ہمارے پاس
آگئے کوئی سعید ہو گیا کوئی شقی بن گیا فوائد مال سے ایک یہ ہے کہ مال تو اموال عبادات و
طاعات ہے اسی مال سے بازاریج و غزو کا گرم ہوتا ہے اسی سے انفاق واجب و مستحب حاصل
ہوتا ہے اسی سے قربات حق و وقف و بنا و مساجد و قنایر وغیرہ حاصل ہوتے ہیں اسی
وصول طرف نکاح کے ہوتا ہے جو کہ افضل ہے شخی سے واسطے نوافل عبادت کے قیام موت کا
بھی اسی کے ساتھ ہے ظہور صفت جو دروہا کا بھی اسی سے ہے وقایہ آبرو بھی اسی مال سے
ہوتا ہے بھائی بندہ درست آشنا اسی کی بدولت ہاتھ آتے ہیں وصول اہل ارکان درجات اعلیٰ
کو مرافقت نعم عظیم کی بھی اسی دولت سے حاصل ہوتی ہے غرض کہ مال کیا ہے ایک مرقاۃ صفحہ
ہے طرف اعلیٰ غرض جنت کے مقبوض طرف اسفل سافلین کے بھی اسی کے سبب ہو جاتا ہے یہ مال

معلم ہے محمد مابد کا جس طرح بعض سلف نے کہا ہے اللہ جانہ لا یحد الا بفعال ولا یفعل الا بالمال
 اور بعض یوں کہتے تھے اللہ جانے میں عبادت الذین لا یصلحہم الا الغنا مال جس طرح سبت
 سخط خدا کا اس طرح سبب، اللہ کی رضا کا وہ تین آدمی جنکو اللہ نے مبتلا فرمایا تھا ایک اعمی دوسرا
 انزع تیسرا ابرص اونین اعمی کو اللہ کی رضا اسی مال کے طفیل مین ملی ابرص واقعہ پر خشکی بدولت
 اسی مال کے ہوئی غزا کہ ایک جوٹی ہے سنام عمل کی کبھی جان سے ہوتی ہے کبھی مال سے بلکہ کبھی
 غزا مال آنکی و انفع ہوتی ہے نسبت غزا بالنفس کے خیال کرو عثمان کو مرتضیٰ پر کس چیز سے فضیلت
 حاصل ہوئی حالانکہ علی رضی اللہ عنہ نے اپنی جان سے اکثر غزو کیا تھا عثمانؓ سے پہلے اسلام لائے
 تھے زبیر و عبد الرحمن بن عوف کو دیکھو کہ جمہور صحابہ سے افضل ہیں باوجود غنا کے اونکی تاثیر دین
 میں تاثیر اہل صفہ سے کہیں بڑھ کر تھی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اصاعت مال سے نبی نوامی
 ہے یہ ارشاد کیا ہے کہ آدمی کا اپنے ورثہ کو اختیار چھوڑنا بہتر ہے اس کے انکو فقیر ہو کر
 چہرہ خبر دی کہ صاحب مال کوئی نفقہ اللہ کے لئے نہیں کرتا مگر اللہ اس کا ایک درجہ بڑھا تا رہے
 کرتا ہے حضرت نے محتاجی و فقر سے پناہ مانگی ہے فقر کو قرین کفر کیا ہے فرمایا اللہ جانے احوذ بک
 من الکفر والفقر کیونکہ خیر و طرح کی ہوتی ہے ایک خیر آخرت اوسکی ضد کفر ہے دوسری خیر
 دنیا اوسکی ضد فقر ہے پس فقر سے عذاب دنیا کا کفر سبب، عذاب آخرت کا اللہ نے زکوۃ کا دینا
 وظیفہ اختیار کا ٹھہرایا ہے زکوۃ کا لینا وظیفہ فقر کا بنایا ہے اور دونوں باتوں میں قدراً
 و شراً فرق کیا ہے معطی کے ہاتھ کو علیا آخذ کے ہاتھ کو سفلی فرمایا ہے زکوۃ کو مال کا چرک کہا ہے
 اوسکو رسول خدا اور انکی آل امجاد پر براہ تشریف و رفع قدر حرام فرمایا ہے ہم اس بات کا کب
 انکار کرتے ہیں کہ پہلے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقیر تھے پھر اللہ نے انکو غنی کر دیا نتیجہ
 بخشی توسیع کی نعمتیں دین اپنے اہل کے لئے ایک سال کا قوت و ذخیرہ فرماتے تھے اور وہ عطایا
 دیتے تھے جو کسی نے سوا انکے نہیں دئے اس طرح بید ریاغ داد و دہش کرتے تھے کہ بالکل خون فقر کا
 فرماتے جب انتقال فرمایا فذک و نفیر و اموال خاصہ چھوڑ گئے قال تعالیٰ ما افاء اللہ علی

رسولہ من اہل القریٰ فلیہ وللرسول ولذی القربیٰ غزضکم اللہ نے جناب رسالت کو اوس فقر سے منزہ و پاک رکھا جو اخذ صدقہ کو جائز کرتا ہے اوسکے عوض اشرف و اجل و افضل مال عطا فرمایا جو بذریعہ نیک عمل و سیف قائم کے اعداد اللہ سے حاصل ہوا تھا تو اللہ کا مال تھا جو براہ ظلم و عدوان ہاتھ میں دشمنوں کے تھا اوسکو اللہ نے لیکر اپنے رسول مقبول کو دیا کیونکہ مال اسلئے پیدا کیا گیا ہے کہ اوس سے استعانت طاعت خدا پر کریں اور وہ ہاتھ میں کفار و فجار کے براہ ظلم و عدوان تھا جب پر کر ہاتھ میں اولیا و راہل طاعت کے آیا تو مال فنی ہو کہ جس لئے بنایا گیا ہے اسی جگہ صرف ہو مگر حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تو نگری و آسودگی اوس جنس کی تھی جیسے املاک ابنار و دنیا کی ہوتی ہے اسلئے کہ وہ گونگنی بالشیء ہوتے ہیں حضرت غنی عن الشئی تھے غنا رعالی یہی ہے تو نگری بدل ست نہ مال بخلات او بکلی ملک کے کہ وہ اوس میں بحسب اپنے ارادہ کے تصرف کرتے ہیں حضرت کا تصرف اوس طرح پر تھا جس طرح کوئی بندہ بموجب اپنے سید و آقا کے صرف کرتا ہے فنا فقہار نے فنی میں اختلاف کیا ہے کہ ملک نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تھا یا نہیں اس میں دو قول ہیں اور وہ دونوں روایتیں امام احمد سے مروی ہیں تحقیق یہ ہے کہ آپ کی ملک ایک دوسری نوع تھی ملک کی زمین تصرف بالامر فرماتے تھے مکا قال صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واللہ لا اعطى احد ولا اضع احدًا فانما انا فاسم اضع حیث اشرت یہ کمال مرتبہ عبودیت کا ہے اسی لئے کوئی اوس مال کا وارث نہ ٹھیرا کیونکہ آپ تو ہر طرح پر عبد محض تھے اپنے رب سبحانہ کے عبد کا کوئی مال نہیں ہوتا ہے جسکا کوئی شخص وارث بنے سوا اللہ نے آپ کے لئے اعلیٰ انواع غنا اور اشرف انواع فقر کو جمع کر دیا تھا اس بنیاد پر سارے مراتب کمال آپ کے لئے مکمل ہو گئے تھے اس وقت میں ایک گروہ اہل حق تر و مہرے گروہ سے نہیں ہے حضرت اپنے فقر میں اصبر خلق اللہ غنا میں اشکر خلق اللہ تھے اللہ نے انکو قد وہ اختیار و فقر بنا یا تھا کون غنا اس سے بڑھ کر ہوگی کہ مفتاح کنوز ارض عرض کے جا دین کو وہ مداف کو سونے کا پہاڑ واسطے انکے کیا جاوے

یہ اختیار دیا جاوے کہ ملک بنی جنہا عبد بنی پھر وہ عبد بنی ہونا اختیار کریں نہ ملک بنی محمد
 اموال جزیرہ عرب و یمن نزدیک آپ کے لائے گئے اور سب کو خرچ کر دیا کچھ بھی اوس میں سے آپ
 نہ لیا بلکہ عیال و دین مسکین کو اپنے اور پر لیلیا فرمایا من تر حلالا فلہ مرثتہ ومن تر حلالا
 خالی و علی اللہ نے ان کی قدر و منزلت اس سے زیادہ بلند کی تھی کہ وہ بخلہ اور فقرار کے
 ہوں جن کو صدقہ حلال ہے جس طرح اس بات سے منزہ کیا تھا کہ وہ بخلہ اور ان غنیار کے ہوں حوال
 موروٹ سے غنی بنتے ہیں بلکہ ان کو غنی کیا ماسوی اپنے سے اور ان کے دکاو پوری پوری ہوئی
 بخشی اور نہایت درجہ کی سست دی چنانچہ غایت مرتبہ کا اپنے انفاق کیا اجل عطا یا کو برتا مال کو
 نہ لیا نہ زمین رکھی نہ کیتی نہ کوئی بکری اونٹ چوڑا نہ کوئی لوندی غلام نہ کوئی درہم و دینار
 سو جب کوئی غنی شا کر حضرت کے حال سے اجتناب کرے گا تو یہ بات ممکن نہیں ہے مگر وسیوت
 کہ آپ کا صاحب ہی کرے اور دنیا کو اختیار نہ اضطرار چوڑ دے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ و
 آلہ وسلم نے ہر ایک مرتبہ فقر و غنا کا پورا پورا راحہ ادا کیا تھا عبودیت کو اس کی حد تک پہنچا دیا
 تھا پھر اللہ نے آپ کے طفیل سے فقرار کو ان غنیار کو دیا امت کو یہ غنا آپ ہی کے صدقے سے ملی
 بڑا غنی تو وہی شخص ہے جس کے سبب اور لوگ غنی ہو جاویں ف علی بن رباح بھی کہتے ہیں میں
 پاس سلمہ بن مخلد انصاری کے تھا وہ اس دن مصر پر حاکم تھے ان کے پاس عبد اللہ بن عمرو بن
 عاص بیٹھے ہوئے تھے سلمہ نے ایک شعر ابو طالب کا پڑھ کر کہا اگر ابو طالب اس نعمت و کرامت خدا کو
 دیکھتے جس میں ہم آج کے دن ہیں تو جانتے کہ ان کا بہتجا سید خیر و برکت لایا ابن عمر نے کہا وہ اس
 دن ہی سید کریم تھے خیر کثیر لائے تھے سلمہ نے کہا کیا اللہ نے نہیں فرمایا ہے العیحد لا یتما فادی
 و وجد لا فہدی و وجد لا عالا فاخنی ابن عمر نے کہا یتیم کے یہ معنی ہیں کہ ماں
 باپ کی طرف سے یتیم تھے حامل کے یہ معنی ہیں کہ عرب کے ماں نہ مین مال کم تھا یا انک کہ اللہ نے حضرت کو
 فتح دی اور جو عرب اسلام لائے تھے ان کو فتحیاب فرمایا وہ اللہ کے دین میں فوج فوج داخل ہوئے
 پھر اللہ نے حضرت کو وفات دی پہلے اس سے کہ وہ تلبس ہوں ساتھ کسی شخص کے سب چوڑ کر چلیے

مال سے تحذیر فرمائی فتنہ مال سے ڈرا گئے یہ معنی ہیں اس قول کے عاکلا فاعنی رہا ہمہ قول
 ولسوف یعطیک سر بلک فترضی سو وہ کچھ دنیا سے راضی نہ تھے نہ اپنے لئے نہ امت کے لئے دنیا
 اوں کو کچھ خوش کرتی تھی بلکہ دنیا سے تحذیر فرماتے تھے جب دنیا کو آپ پر عرض کیا انکار فرمایا اس
 عطا سے تو ثواب مراد ہے اور جو فتح آپ کو ہوئی اور جو ملک کسری و قیصر کا امت پر مفتوح ہوا اور
 لوگ اسلام میں داخل ہوئے دین غالب ہوا یہی بات اوں کی رضا و خوشی و محبت کی تھی صلوات اللہ
 و سلامہ علیہ ابن عباس سے مروی آیا ہے ساریت ما ہو مفتوح بعدی کفر الکفر اخر فی
 ذلک فذلک والضحیٰ الی قولہ ولسوف یعطیک سر بلک فترضی قال اعطی الفاضل من
 لولوع تراہما المساک فی کل قصو ما ینبغی لہ رواہ سفیان الثوری ف اور وہ جو تم نے
 ذکر کیا زہد دنیا و تغلل دنیا کا سوز بہ کچھ نہا فی غنا کے نہیں ہے بلکہ زہد غنی کا اکل ہوتا ہے نہ ہر
 فقیر سے کیونکہ غنی زہد باوجود قدرت کے کرتا ہے اور فقیر کا زہد بسبب عجز کے ہوتا ہے ورنہ بین
 بون بعید ہے اسلئے جب بعض سلف سے ذکر ایک جماعت زیادہ کا آیا تو کہا زہد عمر بن عبد العزیز
 تھے جنکے زیر قدم دنیا آئی اوں نے اوسین زہد کیا اسطرح رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم حال غنا میں ازہد خلق تھے اسطرح ابراہیم خلیل اللہ باوجود کثرت مال ازہد الناس تھے
 دنیا میں ترقی میں حدیث ابی ذر سے مروی آیا ہے کہ الزہادۃ فی الدنیا لم یست بغیرہم الخ
 ولا اضعاء الممال و لکن الزہادۃ فی الدنیا ان لا تكون بعافی یدیک او ثوق فافی
 ایدک اللہ تعالیٰ وان تكون فی ثواب المصیبة اذا انت اصبت بہا ارغب فی ثوابہا لو انہا
 بقیت لک یعنی زہد وہی رغبتی دنیا میں کچھ اسکا نام نہیں ہے کہ حلال کو اپنے اوپر حرام کر لے
 مال کو زہاد و تباہ کرے بلکہ زہد یہ ہے کہ تمہ کو اپنے مال پر ہر وسوسہ اللہ کے ہاتھ میں جو چیز ہے
 اوپر اعتماد ہو تو اب مصیبت میں زیادہ تر رغبت ہو کہ اگر وہ مصیبت باقی رہیگی تو اجز زیادہ ملیگا
 امام احمد سے کسی نے پوچھا ایک شخص کے پاس ہزار دینار ہیں کیا وہ زہد ہو سکتا ہے کہا ہاں مگر
 اس شرط سے کہ اگر زیادہ ہوں تو کچھ خوش نہوا اگر کم ہو جاوین تو کچھ رنج نہ کرے بعض سلف نے

کہا ہے الزاہد من لا يغلب الحلال شكرة ولا الحرام صبراً یہ تعریف زہد کی حسن محدود ہے
 کیونکہ زہد حقیقت میں مرکب ہے صبر و شکر سے سو جو کوئی مستعد ساتھ ان دونوں وصف کے نہیں ہے
 وہ سختی اسم زہد کا نہیں ہوتا ہے جس کا شکر غالب ہو اساعت حلال پر صبر غالب ہو احرام حاضر
 پر وہی درحقیقت زہد ہے بخلات اور شخص کے کہ حلال اور کاشکر پر حرام اور کاشکر پر غالب ہو
 شکر و صبر و دونوں مغلوب ہو گئے کہ ایسا آدمی زہد نہیں ہوتا ہے شیخ الاسلام ابن تیمیہ رضی اللہ
 عنہ فرماتے تھے زہد یہ ہے کہ تو اس چیز کو چھوڑ دے جو تجھ کو فائدہ نہیں دیتی ورنہ یہ ہے کہ
 تو اس شے کو ترک کر دے جو تجھ کو نقصان پہونچاتی ہے پس زہد خالی ہونا دل کا ہے دنیا سے
 نہ خالی ہونا ہاتھ کا دنیا سے اس کے مقابلہ میں شمع و حرص ہے وہ تین قسم ہے ایک زہد کرنا حرام میں
 دوسرے زہد کرنا شبہات و مکروہات میں تیسرے زہد کرنا فضلات میں اول فرض ہے دوسرا
 فضل ہے تیسرا متوسط ہے درمیان دونوں کے بحسب درجہ مشکب اگر قوی ہو تو اول سے جا ملا
 ورنہ تیسرے سے ملتی ہوگا پہر کبھی تیسرا واجب ہو جاتا ہے یعنی اوس بغیر چارہ نہیں ہوتا ہے یہ اور
 شخص کے لئے ہے جسے طیاری کی ہے واسطے اللہ و دار آخرت کے اور کما زہد فضل میں ضروری ہے
 کیونکہ دنیا کا ارادہ قانع آراہ آخرت میں بندہ کے لئے مقام ارادہ جب ہی صحیح ہوتا ہے کہ جب وہ
 اپنے طلب و ارادہ و مطلوب کو الگ تمکک کر لے مطلوب و طلب کو منقسم کرے تو حیدر مطلوب یہ ہے
 کہ طلب و ارادہ اور کما متعلق بغیر اللہ ہو اوس سے متعلق ہو جو اللہ سے قریب و نزدیک کرنا جو
 توحید یہ ہے کہ طلب و ارادہ کو دافع شہوات و جواذب ہوئی سے مستاصل کرے ارادہ قطعاً
 نفس میں ساکن ہو کر اس کو پیر کر دے سو انجذاب الی اسی کے کوئی فضل واسطے غیر کے چھوڑے
 ارادہ محض اللہ کے لئے رہ جاوے سو جب ارادہ محض ہو جاوے لگا تو صاحب ارادہ کو ضرورت زہد
 کی ہوگی کیونکہ وہ اپنے نفس کو واسطے عمارت و جمع قلب کے خالی کر گیا اسلئے کہ وہ دے پے قطع
 مواد طبع کے ہے کہ اوس سے بڑا ہر کوئی شے مفسد قلب نہیں ہے بلکہ جو سارے معاصی و فساد و فحور
 کی ہی طبع ہے زہد اور اسکے مواد کو قطع کرنا ہے و لکو خالی بنانا ہے جو اس کو ترک کرنا ہے جو وحشت

در میان بندہ و رب کے ہے وہ جاتی رہتی ہے اس آجاتا ہے رغبت تو اس میں قوی ہوتی ہو اگرچہ
 رغبت قرب دونوں کی اور ذوق حلاوت معرفت و محبت کا ضعیف بھی ہو اس لیے زیادہ سب سے زیادہ
 راہمند ہوتا ہے اپنے بدن و قلب میں ہر اگر وہ زہد و فراغ دنیا سے قوت ہے واسطے اس کے
 ارادہ خدا و دار آخرت میں اس طرح پر کہ دل اللہ کے لئے خالی ہو گیا ہے حرص اگرچہ تو اللہ ہی
 کے تقرب کی ہے بخل ہے تو اس بات کا ہے کہ وقت ضائع نہ جائے ورنہ وقت اسی کام میں ہو جو
 ارضی اللہ عنہ حب الی اللہ ہو تو ایسا زہد سب لوگوں سے زیادہ انعم العیش اقر العین اطمین النفس
 افرح القلب ہوتا ہے کیونکہ رغبت کرنا دنیا میں شریقت قلب مبدی و شغل مطیل ہم و غم و حزن ہے
 یہ وہ عذاب حاضر و جہنم اللہ عذاب منتظر کے پہنچا دیتا ہے اضعاف او نفعتون کو جس کے
 حاصل کرنے کا قصد رغبت دنیا سے رکتا رہتا بندہ پر نفوت کر دیتا ہے حدیث طاؤس میں مرفوعاً
 آیا ہے ان الزهد فی الدنیا روح القلب و البدن وان الرغبة فی الدنیا تطیل السعیر
 والجن من سواہ احمد ف حصول ہمووم و غموم و احزان کا دوطرف سے ہوتا ہے ایک رغبت و
 حرص کرنے سے دنیا میں دوسرے کو تباہی کرنے سے اعمال و بطاعت میں حدیث حکم میں مرفوعاً
 آیا ہے کہ جب تصفیر کرتا ہے بندہ عمل میں تو مبتلا کرتا ہے اللہ و سکون میں سواہ عبد اللہ بن
 احمد اور جی طرح رغبت کرنا دنیا میں اصل ہے سارے معاصی ظاہرہ کی اس طرح اصل ہے سارے
 معاصی قلب کی جیسے سخط و حسد و کبر و فخر و خیار و تکبر یہ سب معاصی جب ہی ہوتے ہیں کہ دل اور
 رغبت سے ہر جاتا ہے نہ یہ کہ ہاتھ ممتلی ہو دل کا امتلازمنافی شکوہ ہے سرخسہ کا خالی کرنا دل کا کچر
 اس رغبت سے و باللہ التوفیق مال کا امتلازمنافی استداد و عمر و جاہ کے ہوتا ہے بہتر آدمی
 وہ ہے جسکی عمر زیادہ ہو عمل اس کے اچھے ہوں اس طرح وہ شخص ہے جسکا مال زیادہ ہو اسکی خیر خواہی
 ہے پس بہتر شخص اور مال و جاہ وہی ہے کہ یا تو رفیع درجات کرے یا کفارہ سیئات ہو دے بہتر
 مسئلہ یہ ہے کہ طریق فقر و تقلل طریق سلامت مع الصبر ہے اور طریق غنی و وسعت غالباً طریق عبط
 و ہلاک ہے پس اگر اپنے مال میں اللہ سے دراصل رحم کیا اللہ کا حق نکالا اور نری زکوٰۃ دینے پر

قصر نکلیا بلکہ بہو کے کوکھلا یا ننگے کو پہنایا ملوں کی فریاد و رسی کی محتاج کی اعانت کی مضطر کی ادوی کی تو یہ طریقہ اوسکا بہت غنیمت ہے فوق سلامت ہے صاحب فقر کی مثال مثل مریض کے ہے جو بسبب بیماری کے اپنے اغراض سے محبوس ہو رہا ہے اوسکو اس حسن صبر پر بوجہ جس مذکور کے ثواب ملے گا آن غنی کو بڑا خطر ہے کسب و جمع و صرف مال میں اگر کسب الیم و حسن کیا ہے اور اکی کو ترک کرنے سے لیا ہے اور جہاں چاہئے تھا وہاں صرف کیا ہے تو اس کے لئے انفع ہوگا فقیر مثل مقبہ منقطع عن الناس کے ہے اور غنی جو وجود غیر میں انفاق کرتا ہے مثل مفتی و معلم و مجاہد کے ہے اسیلئے حضرت نے اوسکو قرین اوس شخص کا ٹھہرایا ہے جسکو حکمت دی گئی ہے اور وہ اوس حکمت کے موافق حکم تعلیم کرتا ہے پس وہ ایک ہے اون دو محسودین میں جنکے لئے تیسرا نہیں ہے جابل اوس پر غلط کیا کرتے ہیں جو کہ منقطع متخلی مقصور النفع اپنے نفس پر ہوتا ہے اوسکو بہ نسبت غنی منفق و عالم معلم کے اولیٰ تر جسد ٹھہرتے ہیں ق اگر کوئی یہ بات کہے کہ ہمارا ہر کون افضل ہے وہ آدمی جسے غنا کو واسطے صدقہ و انفاق کے وجوہ بر و غیر میں اختیار کیا ہے یا وہ شخص جسے فقر و تقلل کو بغرض بعد کے فتنہ سے اور سلامت رہنے کی آفت سے اختیار کیا ہے اور اپنے دل کو واسطے آخرت کے مستعد کیا ہے دنیا میں مشغول نہیں کیا یا وہ شخص افضل ہے جسے نہ اوسکو اختیار کیا نہ اوسکو بلکہ یہ اختیار کیا کہ جو محتار خدا ہے وہی درست ہے اپنے اختیار سے کسی ایک فریق کو بھی اوسے پسند نہیں کیا ہے ۷

رکت غنی بینم ازین بہتر کار

کار خود را بخدا باز گزار

یہ ایک ایسی بات ہے جس میں حال سلف صالح کا مختلف تھا کسی نے اون میں سے مال کو اختیار کیا تاکہ غدا و وجوہ بر میں انفاق کرے جیسے عبدالرحمن بن عوف وغیرہ سیاحہ صحابہ قیس بن سعد کے تھے اسے امیرین تیرے اون بند و ن میں ہوں جنکو درست نہیں کرتی مگر تو نگرانی کسی نے فقر و تقلل کو اختیار کیا جیسے ابو ذر وغیرہ ایک جماعت صحابہ کی اونہوں نے طر آفات دنیا کے نظر ڈالی فتنہ سے ڈرے نظر صالح انفاق و ثمرات عاجلہ و اجلہ پر مکی تیسرے گروہ نے کوئی چیز بھی

اختیار رکھی بلکہ مختار۔ اذکا وہی رہا جو اللہ نے انکے لئے اختیار کیا اسے طرح مسئلہ اختیار طول بقار
کا دنیا میں بہ درطہ اقامت دین عبادت خدا کے اس مسئلہ میں اختلاف ہے ایک گروہ نے اس کو اختیار
کیا اور تمنا سے درازی زندگی کی دوسرے گروہ نے موت و قمار خدا کو دوست رکھا کہ آئین
دنیا سے راحت ملتی ہے تیسرے گروہ نے نہ حیات کو اختیار کیا نہ حیات کو بلکہ اللہ پاک کے اختیار
پر چھوڑ دیا کہ جو اسے منظور ہو وہی بہین پسند ہے انکا اختیار اللہ کے ارادہ سے معلق رہا
گوئی مراد معین نہ ٹھہری تصدیق رضی اللہ عنہ کا یہی حال تھا اسلئے کہ جب مرض موت میں اونٹنے
بات کہی کہ طیب کو بلائیں تو کہا طیب ہے جو کہو کیہ لیا یہ جو چاہا پر کیا لیا یہ کہا انی فعال ملا کر یہاں پہلا حال
موسیٰ علیہ السلام کا حال تھا کہ جب ملک الموت آئی ایک نما سنجہ اونکو مارو یا جس سے آنکھ دھونکی
پھوٹ گئی تہیہ کام اونہوں نے کچھ محبت دنیا کے سبب سے نہیں کیا تھا نہ زندہ رہنے کے لئے و لکن
اسلئے کیا کہ اوامر الہی کا نفاذ کرین دین حق کو قائم فرماوین اعدا سے غزاکرین گویا ملک الموت
سے یہ بات کہی کہ تو ایک بندہ مامور ہے اور میں بھی ایک بندہ مامور ہوں اور تنفیذ اوامر
رب و اقامت دین میں مشغول ہوں چہر جب اونپر حیات طویلہ کو عرض کیا اور انکو یہ بات معلوم
ہوئی کہ بعد اسکے ہی موت آوے گی تو وہی بات اختیار کی جو اللہ نے اختیار کی تھی تہیہ ہمارے
حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اونکے پاس اللہ نے فرشتہ بھیجا کہ اختیار دیا وہ اعلم خلق تھے ساتھ
اللہ کے اونہوں نے معلوم کر لیا کہ اللہ اونسے ماننا چاہتا ہے اور اسی لقار کو اونکے لئے اللہ نے
اختیار فرمایا ہے پس لقار خدا کو اختیار کیا اور اگر یہ بات جاننے کہ اللہ کو یہ پسند ہے کہ وہ ابھی
دنیا میں رہیں اوامر الہی کو جاری و نافذ فرماوین اقامت دین کرین تو آپ اسی بات کو اختیار
فرماتے کیونکہ آپکا اختیار کرتا جے اختیار رہے عز وجل تھا جس طرح کہ اللہ نے جب اونکو مختار کیا
اس بات میں کہ وہ غیر بادشاہ ہوں یا بندہ بنے تو بندہ نبی کا ہونا پسند کیا رسول بادشاہ ہونا
اختیار کیا کیونکہ یہ بات جان لی تھی کہ اللہ تعالیٰ کو اونکے لئے یہی امر پسند ہے کہ وہ بندہ نبی
ہوں نہ ملک نبی اسلئے سارے امور میں اختیار حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تابع اختیار خدا

رہتا تھا اسیلئے حدیبیہ کے دن اون شرط کا احتمال کیا اور پورا حق اوسکا بجالائے اور اوس بات پر سوا صدیق رضی اللہ عنہ کے کوئی ایک بھی ثابت نہ رہا غرض کہ حضرت کو کوئی اختیار بھی نہ تھا سوا اوسکے کہ جسے اللہ تعالیٰ اونکے اور صحابہ کے لئے اختیار فرماوے پس جس حالت پر کہ وہ امر مقرر نہ ہوا اوسیکے ساتھ ماضی و مختار رہے اپنے رب کے مختار کو اختیار کیا یہی ہے غایت عبودیت اللہ نے اس بات کا شکر مانا شکر یہ اوسکا اس طرح پر ادا فرمایا کہ اول سورہ فتح میں مبارکباد کامیابی کی دی تیار تک کہ صحابہ نے آپ کو تنہا کی کہا ہنیا لک یا رسول اللہ بے شک حضرت اسی لایق تھے کہ جو تنہا کسی بشر کو نہ دیا جاسکے وہ آپ کو دیا جاتی صلوات اللہ وسلامہ علیہ ۛ

فصل

جتنے خصال فضل ہیں اللہ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اعلیٰ محل میں اونکے اوتار اہم اونکے ذر وہ سنام کے ساتھ آپ کو خاص کیا ہے سو جب کوئی فرقہ اون فرقوں میں جنہیں وہ خصال متفرق و منقسم ہیں اپنے فضل پر حضرت کے حال شریف سے احتجاج کرے گا اور یہ کہیگا کہ میں غیر سے افضل ہوں تو دوسرے فرقہ کو یہی یہ بات ممکن ہے کہ وہ بھی حضرت ہی کے حال سعادت اشتمال سے اپنی فضیلت پر ادھر غیر کے حجت لاوے مثلاً اگر غازی و مجاہد یہ حجت کریں کہ وہ افضل طوائف ہیں تو علماء و فقہاء بھی مثل اونکے احتجاج کر سکتے ہیں یا زہاد و متعلیٰ عن الدنیا اپنے فضل پر حجت لادیں تو جو لوگ داخل دنیا و سیاست رعیت و ولایت ہیں واسطے اقامت دین خدا و تنفیذ اوامر شرع کے وہ بھی اس طرح کی حجت لاسکتے ہیں یا جسطرح کا احتجاج فقر اصابہ برین اپنے فضل پر کرتے ہیں اوسی طرح کا استدلال افغیار شاگردین بھی کر سکتے ہیں یا جو حجت ارباب تواضع و علم کی اونکے فضل پر ہے اوسی طرح کی حجت ارباب عز و قہر مبطلین و اصحاب غلطی و بطش کفار پر بھی اپنے فضل کے لئے رکھتے ہیں یا جسطرح کا احتجاج عباء و فضل و ترجیح نوافل عبادت پر کرتے ہیں اوسی طرح کا احتجاج اہل معرفت فضل معرفت پر پیش کر سکتے ہیں یا جو حجت ارباب وقار و عبادت

وزرائت کی اونکے فضل پر ہے ویسے ہی حجت ارباب حسن خلق و مزاج سیاح جو خاچہ دائرہ حق حسن
 عشرت اہل و اصحاب سے نہ حاضر لاسکتے ہیں یا جو احتجاج اصحاب صانع باحق و تاملین حق کا مشہور
 وغیب میں ہے اوسیطرح کا استدلال اصحاب مدارات و حیار و کریم ہی اپنے فضل پر کر سکتے ہیں
 کہ کسی کے موندہ پر حرف ناخوش اپنی زبان پر نہیں لائے یا جو احتجاج متورعین کا وسیع محمود ہے
 ہے، ویسا ہی استدلال مسیرین مسلمین کا ہے جو سعت و سیر شریعت و سہولت دین سے باہر نہیں ہیں
 یا جو حجت اہل و لوگوں کی ہے جو متوجہ ہیں طرف اصلاح دین و تائب کے ویسے ہی حجت اہل و لوگوں کی ہے
 جو رعایت صلاح بدن و بصیحت و دنیا کرتے ہیں کیونکہ حضرت مسلم اوسط صلاح دین و دنیا دونوں
 کے باعث ہوئے ہیں یا جو استدلال اہل عفو و صفحہ و احتمال کا اپنے فضل پر ہے ویسا ہی احتجاج
 منتقین کا موضع انتقام میں ہے یا جس طرح کا استدلال اہل و لوگوں کا ہے جنہوں نے اپنے
 و کلو متعلق باسباب نہیں کیا ہے نہ طرف اسباب کے میل کرتے ہیں ویسا ہی استدلال اہل و لوگوں کا
 ہے جو قائم باسباب ہیں اور اسباب کو اوسکی جگہ میں رکھتے ہیں اذ حق اور سکا ادا کرتے ہیں یا جو
 حجت گرسنہ و صابر کی فضل جوع پر ہے ویسے ہی حجت سیر شکم و شاکر کی شیعہ پر ہے یا جو احتجاج اولیاء
 شخص کا ہے جو اللہ کے لئے دیتا اور دوست رکھتا ہے ویسا ہی احتجاج اوس شخص کا ہے جو
 اللہ کے لئے نہیں دیتا اور کسیکو دشمن رکھتا ہے یا جو حجت اوس شخص کی ہے کہ جو کوئی چیز کل
 کے لئے نہیں رکھتا ہے ویسے ہی حجت اوس شخص کی ہے جو ایک سال کا قوت اپنے اہل کے لئے
 رکھتا ہے یا جو استدلال اہل و لوگوں کا ہے جو موٹا کھانا باغیر سالن کے کھاتے ہیں جیسے روٹی جو
 کی اور سرکہ ویسا ہی استدلال اوس شخص کا ہے جو طعام لذیذ طبیب کھاتا ہے جیسے بریان و
 حلوسے و فاکہ و لطف و غیرہ یا جو حجت اوسکی ہے جو ہیا پے روزے رکھتا ہے ویسے ہی حجت اولیاء
 شخص کی ہے جو ہیا پے افطار کرتا ہے حدیث میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اتنے روزے
 رکھتے کہ یہ بات کہی جاتی کہ اب افطار نہ کریں گے اور اس قدر افطار کرتے کہ یہ کہہ جاتا کہ اب روزے
 نہ کریں گے یا جو استدلال وہ شخص کرتا ہے جو طبیبات و شفتیات سے بیزار ہے ویسا ہی استدلال

وہ شخص بھی کرتا ہے جو اطیب مافی الدنیا کو دوست رکھتا ہے جیسے سار و خوشبو یا جو کوئی احتجاج کرتا ہے الا انت جانب و غرض بخل پر اپنی بی بیوں سے ویسے ہی احتجاج کرتا ہے دوسرے شخص جو ان کو ادب سکھاتا ہے ایسا کرتا ہے طلاق دیتا ہے یا جدائی رکھتا ہے یا جسے احتجاج کیا ہے ترک مباشرت اسباب معیشت پر بذات خود تو ویسا ہی احتجاج دیتے بھی کیا ہے جو مباشرت اسباب بذات ہواجر گہمی اجیر بنا اور کبھی دوسرے کو اسے اجیر بنا یا بیع و شرا کی سلف کیا دین و یا رہن رکھا یا جسے احتجاج کیا کہ وہ متعجب ہے عورتوں سے بالکل حیض و صیام میں احتجاج کیا دوسرے مثل اس کے مباشرت اہل پر وقت حیض کے بغیر وطی کے یا بوسہ لیا اور وہ صائم ہے یا کسی نے احتجاج کیا ترجمہ پر واسطے اہل مناصی کے قدر و قضا سے تو اسے طرہ کا احتجاج کیا اوس شخص نے جس نے اللہ کی حدود کو قائم کیا چہرہ کا ماتہ کا نازانی کو رجم کیا شارب کو پٹیا اسے طرہ جب ارباب حکم بالظاہر احتجاج کرتے ہیں تو ارباب سیاست عادل بھی احتجاج کرتے ہیں فرائض ظاہرہ کی نیکی پر کیونکہ قیمت میں جس و عقاب آیا ہے سلیمان علیہ السلام نے ایک عورت کے لئے حکم فرزند کا و شہ ظاہرہ پر دیات باوجود ویکہ اسے اعتراف کیا کہ وہ بچہ دوسری عورت کا ہے لکن اونہوں نے اوس اعتراف پر حکم نہ دیا کیونکہ بطلان اوس کا قرینہ سے معلوم ہو گیا تھا ابو عبد الرحمن نے اس حدیث کے لئے دو ترجمہ لکھے ہیں ایک اس عبارت سے الموسعة للحاکم ان يقول للشيء الذي لا يفعله افضل يستبين به الحق دوسرا اس لفظ سے الحكم بخلاف ما يعترف به المحكوم عليه اذا اتين للحاكم ان الحق غدير ما اعترف به اسطر صحاہ نے عمل کیا ہے قرائن پر حیات میں حضرت کے اور بعد آپ کے علی رضی اللہ عنہ نے اوس عورت سے جو خط حاطب بن بلتعہ کا لئے جا تھی یہ کہا تو خط نکال کر دے ورنہ ہم تمہاری جامہ تلاشی کرینگے کہہ کرے اوسا کہ عمر رضی اللہ عنہ نے زنا میں حمل پر حد ماری عمر میں بوسے شراب پر محمد و دکیا اللہ تعالیٰ نے شاہد یوسف علیہ السلام سے حکایت مقرر غیر منکر فرمائی ہے کہ بقریہ شق قمیص جو جانب پشت سے چاک تھا حکم بارت یوسف کا دیا گیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ابن ابی الحقیق سے فرمایا کہ حد قریہ

اور مال کثیر تھا پھر یہ بات کس طرح ہو سکتی ہے کہ وہ سارا مال جی بن اخطب کا خرچ ہو گیا غرض کہ
 بنیاد پر دفعہ نیکہ والہ بقا مال کی عقوبت فرمائی تھانکہ کہ اوسنے اقرار کیا اور اولیاء مقتول
 کے لئے یہ بات جائز رکھی کہ وہ سب ملکر ایک شخص پر حلف کریں کہ اوسنے فلان آدمی کو قتل کیا ہے
 اور بتاؤ قرآن مجید صدق پیراؤسکو قتل کریں اور اللہ نے رجم کرنا عورت کا جبکہ شوہر اوسکا
 شہادت دے لعان میں اور وہ ملاعنہ کرنے سے انکار کرے مشروع کیا ہے اسلئے کہ قریب تھا
 صدق شوہر پر موجود ہے شریعت حقہ اس قسم کے مقاصد سے طافع و مشون ہے اگر کوئی تامل
 کرے پس حکم کرنا قرآن ظاہرہ پر نفس شریعت ہے اور جس چیز کو حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 لائے ہیں وہ حجت ہے واسطے قضاۃ عدل و ولایۃ حق کے جس طرح کہ وہ حجت ہے قضاۃ سور
 و ولایۃ بحیرہ واللہ المستعان ابن القیم نے اس باب میں ایک کتاب مبسوط طرق حکمیہ نام لکھی
 ہے اوسمیں سارے دلائل قضا کا پورا استقرا کیا ہے مقصود اس فصل کا اسجگہ اسقدر ہے
 کہ فقرا و صابرین کچھ زیادہ تراحق ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بنسبت اغنیاء
 شاکرین کے نہیں ہیں بلکہ احق الناس ساتھ حضرت کے وہ شخص ہے جو اعلم بسنت و کتاب و اتباع
 الحدیث والقرآن ہے وباللہ التوفیق ف شیخ سعدی شیرازی علیہ الرحمۃ نے بھی کتاب گلستان
 میں ایک منظرہ درمیان غنا و فقر کے منعقد کیا ہے جسکا عنوان باب ہفتم گلستان میں یوں ہے
جدال سعدی بامدعی و بریان تو نگری و دوروشی یہ مباحثہ چند ورق میں تحریر
 عبارت حضرت شیخ کی سلم الثبوت ہے فصاحت لفظ و بلاغت معنی میں لکن بعض استدلال
 اخبار ضعیفہ بلکہ موضوعہ سے کئے ہیں قیسے یہ خبر الفقہ سواد الوجہ فی الدار میں یا
 الفقہ فخری کہ یہ دونوں عبارتیں قول کسی شخص کا ہے حدیث رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نہیں ہے شیخ و شافعی المذہب تھے اس منظرہ میں انہوں نے جانب تو نگری کو اپنے خیال
 عالی میں ترجیح دی ہے فقر پر لکن کچھ قید فقیر صابریا یعنی شاکر کی صاف صاف نہیں لگائی بلکہ
 فقر و غنا پر ابتدا بحث کی ہے فقرا کا عجز اعمال بر و غیر سے ثابت کیا ہے اغنیاء کی قدرت صاف

باتیات پر پایہ ثبوت کو پہونچائی ہے بعض مطالب دونوں فریق کی زبان سے بہت خوب مطابق
 براہین شرعیہ و قواعد دینیہ کے لکھے ہیں اور بعض مقاصد محض عرف و رولج کی بنیاد پر حوالہ قلم
 فرمائے ہیں جیہ بات ہی نہیں ہے کہ خوبی فقر سے علی الاطلاق انکار کیا ہو بلکہ فقر مذموم سے وہ
 فقر مراد لیا ہے جو محض ریا و سمعہ ہوتا ہے ایسے ہی اغنیاء سے وہ لوگ مراد لئے ہیں جو نیکو کار
 رضا جوئے پروردگار تابع شرع نامدار ہیں نہ زہے عبد الدہرہم والدینار تبدیل فقر پر دلپذیر
 مذکور اشعار فارسی آیات نازی نہایت دلچسپ مناسب ہر موقع و محل زیب تحریر کیئے ہیں مثنوی
 جدال میں یہ عنوان رکھا ہے یکے بر صورت درویشان نہ بر صفت ایشان در محفلہ دیدم

نشستہ و شنختہ در پیوستہ و دفتر شکایت باز کردہ و ذم تو نگران آغاز نہادہ **الی قولہ**
 مرا کہ پروردگار نعمت بزرگانم این سخن سخت آمد الی آخرہ خاتمہ جدال میں یہ لکھا ہے کہ القصہ حضرت
 این سخن پیش قاضی بردیم و بگویم عدل راضی شدیم **الی قولہ** قاضی پس از تامل بسیار
 سر بآورد و گفت ایکہ تو نگران را شناکفتی و بر درویشان جفا روا داشتے بدان ہر جا کہ گیت
 خارست و باختر خارست و بر سر گنج مارست انجا کہ در شاہوارست تنگ مردم خوارست لذت
 عیش دنیا را لذتہ اجل در پے ست و نعیم بہشت را دیوار مکارہ در پیش بچنین در زمرہ تو نگران
 شاگرد و کفور و در حلقہ درویشان صابر اند و حضور **الی قولہ** قاضی چون سخن بدین
 غایت برسانید بمقتضائے حکم قضایا دادیم و از ماضی در گذشتیم و ہم سخن برین دو بیت گوئیم

مکن ز گردش گیتی شکایت اے درویش	کہ تیرہ بختی اگر ہمسرین نسق مر دے
تو نگراں جو دل و دست کامرانت ہست	بخور بہ بخش کہ دنیا و آخرت بر دے

انتہی حاصل اس جدال و قیل و قال کا آخر کو یہی ٹیڑھ کہ فقیر کو صابر غنی کو شاکر کہ ہونا چاہئے کہ
 اس صورت میں دونوں بہتر ہیں ورنہ خیر میں کتنا ہوں قول فیصل یہ قدر ہے کہ ان اکرمک
 عند اللہ اتقا کہ

فصل بیان میں آیات مصرف مال و اکیات غنہ کے

سورہ بقرہ میں فرمایا ہے نیکی ہی نہیں ہے کہ تم اپنا موندہ طرف مشرق، مغرب کے پیرو یعنی بسط
نصاری کا قبلہ طرف مشرق کے ہے یہود کا طرف مغرب کے کہ یہ موندہ طرف بیت المقدس کے
کرتے ہیں بیت المقدس جانب مغرب میں ہے یا مراء مغرب سے قبلہ اہل اسلام ہے آگن نیکی یہ ہے
کہ ایمان لائے اللہ پر دون آخرت پر فرشتوں پر کتابوں پر چھین قرآن ہی داخل ہے پیغمبرین
پر چھین رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی شامل ہیں دیوے مال کو اللہ کی محبت میں
باوجود محبت مال کے کہنے کہ یتیموں کو سکینوں کو راہ کے مسافر کو سوال کرنے والوں کو گردن
چوڑانے کو نماز پڑھنے کو رکوع دے جب عہد کرے یعنی اللہ سے یا لوگوں سے تو اسکو پورا کر
سختی محتاجی بیماری کو کہ دروین وقت لڑائی کے راہ خدا میں صبر کرے جی لوگ ہیں پیچھے
جی ہیں خدا سے ڈرنیوالے معلوم ہوا کہ مصرف مال کا یہی ہے جو آجگہ مذکور ہوا ہے یا کسی
اور جگہ قرآن یا حدیث میں آیا ہے مال صرف کرنے کے لئے دیا جاتا ہے نہ جوڑنے کے لئے
جسے مال جوڑا ان جگہوں میں صرف نکلیا اسکا ایمان ناقص ہے **قال تعالیٰ** جو بیت المال ان
لوگوں کی جو اپنا مال اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں جیسے ایک دانہ بن سات بال لگیں ہر مال میں
سودانے ہوں اللہ دگنا کرنا ہے جسکو چاہے مراد راہ خدا سے غرا ہے یا ہر اچھا کام معلوم
ہوا کہ جسکے پاس مال ہو وہ اس مال کو خدا کی راہ میں صرف کرنا ہے کوئی راہ کیوں نہ ہو نہایت
صالحہ چاہئے ہر ایک مال کا اجر سات سو گنا بلکہ زیادہ ہے جیسی نہایت جیسا اخلاص یا اجر
یہ نہ کہہ کہ مال جوڑ کر رکھے خدا کی راہ میں کچھ نہ دے **قال تعالیٰ** جو بیت جو لگا پنا مال راہ خدا
میں خرچ کرتے ہیں ہر پیچھے اس خرچ کے احسان نہیں رکھتے ایذا نہیں ہو سجاتے انکے لئے پاس
خدا کے اجر ہے انکو نہ کچھ غوث نہ کچھ غم معلوم ہوا کہ کسیکو کچھ دیکر اس پر احسان رکھنا یا ایذا دینا
اجر کو باطل کر دیتا ہے بسطرح دوسری آیت شریف میں فرمایا ہے کہ تم اپنے صدقات کو سنت رکھو

اندیکہ برباد نہ کرو **قال تعالیٰ** شال اوکی جو بیچ کر تاپے مال لوگوں کے دکھانے کو ایمان نہیں
 لاتا اللہ پراور نہ پہلے دن پر ایسی ہے جیسے ایک چکنا پتھر ہوا سپر خاک پڑے پھر اس پتھر پر پانی
 برسے وہ اوسکو دھو کر صاف کر دے اسی طرح یہ لوگ کچھ قدرت نہیں رکھتے ہیں اپنے کچھ
 اجر پر معلوم ہوا کہ ریاکار کا مال بالکل برباد جاتا ہے جس طرح پتھر پر کی مٹی پانی سے دُبل جاتی
 ہے کو ریا پتھر پانی رہ جاتا ہے اسی طرح ریاکار کا عمل باطل ہو جاتا ہے مال گیا کچھ ہاتھ نہ آیا **قال**
تعالیٰ شال اون لوگوں کی جو بیچ کرتے ہیں مال اپنا خدا کی مرضی کے لئے ہی مضبوط کر کے ایسی ہے
 جیسے ایک باغ ہو کسی ٹیلے پرا و سکو پانی ہو پھنچا وہ باغ اپنا سیوہ لایا تو گناہ پر اگر اسکو پانی نہ پونچا
 تو شبنم ہی ہو پھنکیگی یعنی بہر حال بہت یا تو ٹراہل حاصل ہوگا اسی طرح جب کوئی مومن اپنا مال ماہ
 خدا میں صرف کرتا ہے تو اوسکا اجر سات سو گنا یا دس گنا ضرور ہی ملیگا **قال تعالیٰ** اگر صدقہ
 دو تم ظاہر کر کے تو ہی اچھا ہے اور جو چھپا کر فقیر و نکو دو تو بہت اچھا ہے تمہارے گناہوں کو کفار
 ہوگا معلوم ہوا کہ صدقہ دینا دونوں طرح بہتر ہے مگر پوشیدہ دینا اولیٰ تر ہے صدقہ دینا سینا
 کا کفارہ ہو جاتا ہے **قال تعالیٰ** جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنے مال رات دن چھپے کھلے اُنکے لئے
 اجر ہے نزدیک اُنکے رب کے نہیں کچھ ڈرا و نیر اور نہ وہ غم کریں معلوم ہوا کہ صدقہ دینا آدمی کو
 خوف و حزن آخرت سے بچا لیتا ہے **قال تعالیٰ** خیال نہ کریں وہ لوگ جو کچھ جوسی کرتے ہیں اوس
 چیز سے جو خدائے او کو اپنے فضل سے دی ہے کہ یہ بخل کچھ اُنکے لئے بہتر ہے نہیں بلکہ بہت بدتر
 ہے اب طوق پہنائے جاویں گے اسی چیز کا جسکے ساتھ بخل کیا تھا دن قیامت کے بخل یہ ہے کہ حق
 واجب شرعی ادا نہ کرے یعنی زکوٰۃ نہ دے یا جسکا نفقہ اس پر واجب ہے اوسکو نفقہ نہ دے جو کوئی ایسا
 کرتا ہے اوسکا مال سائب نہ کر اوسکے گلے کا ہار نہ لگا **قال تعالیٰ** دو عورتوں کو مردان کا دین
 سمجھ کر یا دین سمجھ کر پھر اگر وہ کچھ اپنی خوشی سے تمکو چھوڑ دین تو تم رہتا پچتا معلوم ہوا کہ عافی
 مہر کی کل ہو یا جزو عورت کی خوشی پر ہے نہ مرد کی نہ بروستی پر **قال تعالیٰ** مت دو بیو تو کو
 مال اپنا جسکو خدائے قیام تمہاری معیشت کا بنایا ہے یاں روٹی کھلا دو کپڑا پہنا دو اچھی بات

مراد بیوقوفوں سے مرد عورت بچے میں سچوں عورتوں کی بے عقلی بیہوشی تو سبکو معلوم ہے رہے
 مرد و بو اینین خچ کرنا مال کا موقع سے نہیں جانتے ہیں وہ حکم میں صبیان و نساوان کے ہیں انکو
 ہی مال نہ دے فقط روٹی کپڑے پر رکھے آمر اراپنی اولاد و ازواج اقربا کو بالغ سفید یا پیر بالغ
 کیون نہوں ہزاروں لاکھوں روپیہ کا مال نقد و جنس دیتے ہیں وہ سارا مال ہمیشہ بیجا صرف
 ہوا کرتا ہے اس اسراف کا گناہ دینے والے کے نامہ اعمال میں لکھا جاتا ہے **قال تعالیٰ** اتحان
 لیبیون کا جب یہ بالغ ہو جاویں اور تم او نہیں رشد پاؤ یعنی عقل و دین تو انکا مال اونکے
 سپرد کر دینا کہ وہ تم اسراف و جلدی کر کے اونکے بڑے ہونے سے پہلے انکا مال کھا جائے اور ان
 جو ولی تمیم آسودہ ہو وہ عفاف کرے جو فقیر ہو وہ موافق رواج کے کماوے پر جب تم اون کا
 مال اونکے سپرد کر دو تو گواہ کر لو اللہ حساب لینے کو کافی ہے معلوم ہوا کہ بالغ ہو یا نابالغ جب تک
 محض و دین نہو تب تک اسکو مال نہ دے **قال تعالیٰ** ایماں والو بہت سے مولوی درویش ملا
 مشایخ کہاجاتے ہیں مال لیکون کا ناحق روکنے میں راہ سے اللہ کی امر او دنیا دار عالم و فقیر ہیں
 جو عبادات معاف کر دیتے ہیں مال کمانے کے لئے سوام کو محال ناجائز کو جائز بنا دیتے ہیں یہ
 روکنا ہے راہ خدا سے یہ بلا اکثر اہل فقہ و رائے و سلوک میں مدت سے گھس گئی ہے اہل سنت
 و اہل قرآن غالباً اس آفت سے محفوظ رہتے ہیں **قال تعالیٰ** جو لوگ گارٹے ہیں سو ناچاڑی
 خچ نہیں کرتے اور اسکو راہ خدا میں تو خوش خبری سنارے انکو عذاب الیم کی اوسدن اس مال کو
 آگ جہنم میں تیار کر کے اتنے پہلو پیٹھ اوس سے داغ دین گے کہیں گے یہ وہ مال ہے جو تم نے اپنے
 لئے کھاؤ اتنا اب اسکا مزاج کمزور اور کمر سے اچکا وہ مال ہے جسکی زکوٰۃ نہیں دی جاتی ہے یا
 اوس میں سے کوئی حق واجب نقد و غیرہ نہیں نکالا جاتا ہے جس طرح حال اکثر خزان سلطنت و
 ریاست کا ہے قید گارٹنے کی اتفاقی ہے اگر نہ گارٹا مگر زکوٰۃ ہی نذی تب بھی حکم ہے جس طرح
 اگر گارٹا مگر زکوٰۃ دی تو وہ کفر نہوا **قال تعالیٰ** کافرون نے ایمان والوں سے کہا کونسا فرین
 بہتر ہے اگر میں مجلس میں یعنی کسکا گم بار و دربار اچھا ہے ہمارا یا تمہارا خدا نے فرمایا تم سے پہلے ہم نے

بہت سے قرن مٹا دیئے جو تم سے بہتر تھے سامان و بناؤ میں جو کوئی شخص ہے مگر ابی بن رحمن اسکو
 چوڑا دیتا ہے یہاں تک کہ جب یہ دیکھیں گے وہ چیز جسکا انکو وعدہ دیا گیا ہے عذاب یا قیامت
 تو جلدی جان لیں گے کہ کسکا گہرا برابر ہے کسکا لشکر کزور ہے جسکو ہدایت ملی ہے اللہ اذکیہا
 کو بڑا مانا ہے باقیات صالحات یعنی وہ طاعات جو سعادت ابدی تک پہنچا دیں بہترین نزدیکی
 میرے رب کے ثواب و واپسی میں معلوم ہوا کہ بار در بار محل مکان مجلس کی رونق ظاہری پر
 غرہ کرنا کبھی بیان کسی بلا میں مبتلا کر دیتا ہے کبھی وہاں جہنم کی سیر کراتا ہے یہ فخر امر اور وسار میں
 ہر جگہ موجود ہوتا ہے بڑے بڑے محل بناتے ہیں اور سکی تعریف ہو کر آتی ہے بڑی بڑی محفلیں
 ہوتی ہیں مرد و عورت بلاتے جاتے ہیں سب بن ٹھن کر آتے ہیں اور محفل کا فخر بیان کیا جاتا ہے
 غریبوں کے لئے خدانے باقیات صالحات کو بتا دیا ہے یہاں کی دولت خواب سرب ہے وہاں کی
 راحت بے زوال ہے اللہ اذکیہ وہی دے ہکو یہی دے آمین **قال تعالیٰ** تو نے دیکھا اور
 شخص جس نے انکار کیا ہماری نشانیوں کا اور کہا مجھکو لیکھا مال و اولاد یعنی جسطرح میں یہاں
 مالدار با اولاد ہوں اسی طرح وہاں بھی آسودہ حال ہونگا خدانے فرمایا کیا اسنے غیب کو
 جہانک لیا ہے یا کوئی عہد رحمن سے کر لیا ہے ہم کہتے جاتے ہیں جو کچھ یہ کہتا ہے اور مرد
 دیتے ہیں اسکو عذاب کی یعنی مال و اولاد بڑا کر استحقاق عذاب کا زیادہ کرتے جاتے ہیں
 جو یہ کہتا ہے کیا وہی اسکو دینگے یہ توکل کے دن اکیلا ہمارے پاس آوینگا یعنی نہ مال ہوگا
 نہ اولاد ہوگی نہ کنبا ہوگا **قال تعالیٰ** کیا یہ خیال کرتے ہیں کہ ہم ہوا کو مال و اولاد سے بڑھاتے
 ہیں انکے لئے بھلائیوں بہترین کی جلدی کرتے ہیں بلکہ یہ نہیں جانتے یعنی مال و اولاد کی
 زیادتی کو یہ یوں خیال کرتے ہیں کہ اللہ انسے بہت خوش ہے جب تو انکو انما مال دیا ہے اتنی
 اولاد دی ہے سو اللہ نے فرمایا کہ یہ بے شعور ہیں یہ کچھ انکے لئے بھلائی کی جلدی نہیں ہے
 بلکہ استدراج ہے کہ یہ خوب ساگناہ کر لیں تو ہر اونچی سزا بھی پاویں یہ اس بے شعوری میں شل
 بائیم کے ہیں **قال تعالیٰ** تو نے دیکھا کہ ہم نے جو انکو سالہا سال بہتے دیا ہے آیا انکو وعدہ یعنی خدا

و ہلاک کا تو کچھ کام نہ آئی انکی وہ شائع انکے یعنی دنیا میں دولت و ہی عمر زیادہ کی مدت دراز تک
 خوب ہی چین اوڑائے سو یہ اس ہر سے پر زہن کہ وہاں ہی چین ملیگا بلکہ جب بیان یا و
 کوئی عذاب آجاتا ہے تو یہ سارا ڈیکو سلا کچھ کام نہیں آتا تاہم مکررہ جاتے ہیں **قال تعالیٰ**
 کیا نہیں میری انہوں نے زمین میں کہ دیکھتے اپنی آنکھوں سے انجام اون لوگوں کا جو ان سے پہلے
 تھے وہ تھے زیادہ تر ان سے یعنی گنتی میں اور سخت ترقوت میں اور زمین کی نشانیوں میں یعنی
 وہ عدد میں جسم میں مال میں عمارتوں قلعوں کے بنانے میں ان سے کہیں زیادہ تھے مگر کچھ کام
 نہ آیا انکے وہ جو کمایا انہوں نے جب آئے انکے پاس رسول جتین لیکر یہ خوش ہوئے اوس
 علم پر جو انکے پاس تھا گھیر لیا اونکو اوس چیز نے جس پر ہنسی ٹھٹھا کیا کرتے تھے اب ہی حال ہو کہ ملک
 کفر جسم و مال وعدہ پر اپنے صنائع و بدائع و تدابیر پر مغرور ہیں اپنے علم دنیا کو علوم نبوت پر
 ترجیح دیکر خوش ہوتے ہیں علوم اسلام کو ناچیز سمجھتے ہیں سو جس طرح انکے اگلوں کا حال ہوا
 کہ یہ زور و زرا انکے کچھ کام نہ آیا اس طرح ایک دن انکا بھی ہی انجام ہو نیوالا ہے خاطر
 رکھیں **قال تعالیٰ** چوڑے دسے جھکو اور اسکو جسے پیدا کیا بیٹے اکیلا پر دیا اور اسکو بہت سامان
 بہت سے بیٹے جو اسکے پاس موجود ہیں پر اسکو یہ طمع ہے کہ اور بھی زیادہ ہو وہ تو ہماری
 نشانیوں کا دشمن تھا اب ہم اسکو عذاب پر چڑھا دیں گے معلوم ہوا کہ جو کوئی مالدار اولاد والا
 ہو کہ خدا کی نعمتوں کا شکر نہیں کرتا ہے بلکہ انکار کرتا اترتا ہے اسکو عذاب ہو گا یہ غرہ اسکا
 وہاں ٹوٹ جاوے گا جب ہنم کے پہاڑ پر چڑھایا جاوے گا **قال تعالیٰ** انسان کا جب خدا امتحان
 لیتا ہے اس پر اکرام و انعام کرتا ہے یعنی مال دیتا ہے رزق بڑھاتا ہے تو وہ کتاب میرے رب
 نے میری بزرگی کی یعنی یہ مال و رزق جھکو میرے استحقاق سے ملا ہے میں اسی لائق تھا اور
 جب اسکا امتحان ہوا لیا جاتا ہے کہ رزق کو اس پر تنگ کر لیا جاتا ہے تو وہ کتاب میرے
 رب نے میری امانت کی یعنی اس بے وقوف کے نزدیک مال و رزق کا ہونا افضل اگر کم ہو گا تو افضل اگر زیادہ
 دونوں حالتوں میں امتحان منظور ہوتا ہے کہ شکوہ یا کافر یہ بات نہیں ہے کہ غنی نزدیک

اللہ کے معزز ہے فقیر حقیر ہے بلکہ مومن فقیر مکرم ہے غنی کافر ذلیل و نوار ہے قال تعالیٰ خرابی ہو
ہمازون لمازون کی یعنی اون لوگوں کی جو دربر و اور پیٹھ پیچے غیبت و برائی کیا کرتے ہیں
وہ شخص جسے مال جمع کیا گن گن کر رکھا وہ خیال کرتا ہے کہ یہ مال اوسکو ہمیشہ باقی رکھیکا کوئی
نہیں وہ تو ہیکا جاویکا حطمہ میں تو جانتا ہے کہ حطمہ کیا چیز ہے اللہ کی آگ ہے سلگتی ہوئی جواکتی
ہے دلوکو معلوم ہو کہ مال پر غرہ کرنا دولت پر اترنا جہنم میں لیجا تا ہے اس غرہ سے کوئی دولت مند
مالدار متمول خالی نہیں مگر جسکو خدا بچا وے ۛ

بادہ نوشیدن و بشیارت شستن سہل است | اگر بدولت رسی و ست نگر دی مروی

قال تعالیٰ ٹوٹیں ہاتھ ابولہب کچھ کام نہ آیا اوسکے مال اوسکا اور جو اسنے کیا یا تھا اب
قریب گئے گا آگ میں جو شعلہ مارتی ہے معلوم ہوا کہ مال و منال دنیوی ہمراہ کفر کے موجب ہلاکت
کا ہوتا ہے جتنے کافر مالدار ہیں سب کا حکم وہی ابولہب کا حکم ہے کہ بھرتی آگ میں جاوینگے ایسا ہی
حال اون مسلمانوں کا ہے جو اللہ کا حق اپنے مال میں سے ادا نہیں کرتے یا اللہ کا دیا ہوا مال
نامح خرچ کرتے ہیں مومن مبذر شیطان کے بہائی ہیں شیطان اپنے بھائیوں سمیت جہنم میں جا
یہ مجوزہ دنیا عجب مکارہ و محتال ہے جب کسی کے پاس آتی ہے مگر سے آتی ہے جب کسی کے پاس سے
جاتی ہے حیلہ کر کے چلی جاتی ہے ایک جہان اسکے دام نز ویر میں گرفتار ہے ۛ

دام میں لائی زمانے کو یہ زوال دنیا | ہیں مگر تا دم آخر وہی مردار کے ہوش

حافظ شیراز نے ساری حقیقت اس کشتی بڑ بھائی کی ایک شعر میں کیا خوب ادا کر دی ہے جسکی شرح
کے لئے ایک دفتر کافی نہیں ہو سکتا ۛ

اہل مشور عشوہ دنیا کہ این مجوز | مکارہ می نشیند و محتالہ میرود

فصل بیان میں قلت مال و فقر کے

سورہ بقرہ میں یہ قصہ آیا ہے کہ جب غموں پیغمبر نے کہا کہ اللہ نے طالوت کو تمہارا بادشاہ مقرر کیا

تو بنی اسرائیل نے کہا یہ کیونکر ہمارا بادشاہ ہو سکتا ہے یعنی یہ خاندان شاہی سے نہیں ہے بلکہ
 سستی ہم میں اسکے پاس کچھ مال کی گنجائش ہی نہیں ہے شمول نے کہا اللہ نے اسکو تہر چنا ہے علم و
 بدن میں اسکو زیادہ کیا ہے اللہ اپنا ملک جسکو چاہے دے معلوم ہوا کہ محتاجی اور قلت مال
 کی کوئی عیب نہیں ہے بادشاہی کے لئے علم درکار ہے جسم سے یہ مراد ہے کہ قوت لڑائی کی قاعدہ
 دانی جنگ کی زیادہ ہو بادشاہی میں کسی کا ایسا حق نہیں ہے کہ سوا اسکے خاندان کے دوسرے
 کو نہ ملے بلکہ جسکو اللہ چاہے دے اس میں کسی کا کیا اجارہ ہے یہی سبب ہے کہ دولت و حکومت ہمیشہ
 اولیٰ بختی رہتی ہے ایک گہرانے ایک قوم و نسل میں ہمیشہ نہیں رہتی آج تیرے پاس ہے کل
 میرے پاس ۷

نہ از روے بصیرت سایہ بال ہوا افتد سچست دولت تا کجا خیزد کجا افتد

قال تعالیٰ ترجمان کو کہ اللہ غنی و حمید ہے شیطان تم سے وعدہ محتاجی کا کرتا ہے تمکو بیچائی
 و غفلان شرع کا سون کا حکم دیتا ہے یعنی گناہ و بخل سکھاتا ہے بکھیتی نے کہا مراد بیچائی سے یعنی
 لفظ فحشاء سے سارے قرآن میں زنا ہے مگر اس جگہ کہ مراد اس سے معاصی ہیں اللہ تم سے وعدہ
 مغفرت و فضل کا کرتا ہے یعنی حسنات سے سیئات دور ہو جاتے ہیں سخاوت سے رزق زیادہ
 ملتا ہے قال تعالیٰ صدقہ اور فقیروں کے لئے ہے جو روکے گئے ہیں راہ خدا میں نہیں چل
 پرکتے زمین میں یعنی کمائی کے لئے مراد اہل صفہ ہیں یہ چار سو ہاجر تھے ان میں کسی کا مدینہ میں
 نہ گھر تھا نہ بار جاہل انکو غنی سمجھنا سبب پارسائی کے تو انکو انکے بننے سے پہچانتا ہے یہ سوال نہیں
 کرتے تو کون سے پیچھے پڑ کر معلوم ہوا کہ ایسوں کو صدقہ دینا بہتر ہے بہ نسبت بیک مانگنے والوں کے
 قال تعالیٰ صدقات واسطے فقر اور مساکین و عاملین صدقات و مؤلفۃ القلوب کے ہیں
 اور گردن چڑانے میں اور قرضہ ارون کے لئے اور خدا کی راہ میں اور مسافر کے لئے یہ فخر
 ہے اللہ کا یعنی زکوٰۃ کا مال ان آٹھ جگہوں میں صرف کرنا چاہئے چار جگہ اول میں تملیک ہے چار
 جگہ ثانی میں تملیک نہیں بھی جاتی عموم بکھاتا ہے سبیل اللہ میں غازی مرابط حاجی معمر طائیف

بنا پرل بنا رقلہ بنا رسا جہ تکفین ہوتی ترویج یتامی وغیرہ جمیع وجوہ خیر داخل ہیں بعض نے
 کہا نہیں بلکہ فقط غزاة و مرابطین یا حجاج حمار مروین و اللہ اعلم قال تعالیٰ ان سے دو
 مردوں کی کہاوت کہ کہ ایک کو پہنے دو باغ دے تے انگور کے اونکے گرد کجور تھی دونوں کے
 بیچ میں کہیتی ہوتی دونوں باغ سیوہ لائے کچھ کی نہوئی دونوں باغون کے درمیان نہر
 بہتی تھی ایک باغ والے کے پاس فقط پہلے تھے ایک نے جو کافر تھا اس دوسرے سے جو موسیٰ تھا
 باقون باقون میں یہ کہا میں تجھ سے مال میں بہت زیادہ ہوں انعام میں غالب ہوں یعنی
 میرے پاس آدمی و مال کی کثرت ہے پہلے باغ میں آیا اور یہ ظالم تھا اپنے نفس کا یعنی بسب کفر
 وغرور کے کہا میں نہیں خیال کرتا کہ باغ کبھی او جڑ سکے جھگو گمان نہیں کہ قیامت قائم ہوا اور اگر
 میں پاس رکے گیا بھی تو اس سے بہتر وہاں جھگو لگے گا اس موسیٰ نے کہا کیا تو انکار کرتا ہے اسکا
 جسے جھگو مٹی سے پیدا کیا ہے پھر نطفہ سے ایک آدمی بنا کر کڑا کر دیا یعنی قیامت کے انکار سے
 خدا کا انکار ثابت ہوتا ہے میرا اللہ وہی رہتا ہے میں کیوں اپنے رب کے ساتھ شریک نہیں کرتا تو نے
 جبکہ باغ میں آیا ما شاء اللہ لا حول الا باللہ کیوں نہ کہا تو اگر یہ دیکھتا ہے کہ میں تجھ سے مال
 و اولاد میں کم ہوں تو قریب ہے کہ دیگا جھگو رب میرا بہتر ہے باغ سے یعنی دنیا یا آخرت میں
 اور بھیجے گا تیرے باغ پر حکم آسمان سے تو وہ پٹیر ہو جا دیگا یا پانی اسکا سو کہ جا دیگا پھر تو اسکو
 نکال نہ سکے گا پھر یہی ہوا کہ سارا مال گمیر لیا گیا یعنی نقد و مویشی وغیرہ وہ کافر ہاتھ ملنے لگا کہ
 سارا خچر برباد گیا باغ اوندھا ہو کر اپنے چہرہ پر گر پڑا کہنے لگا کاش میں کیوں شریک اپنے
 رب کا نہ کرتا معلوم ہوا کہ جس کی غرہ اپنی دولت کا ہوتا ہے وہی کفر ہی کرتا ہے اسکا انجام
 کبھی بیان کبھی وہاں ہی ہوتا ہے جو اس شخص کا ہوا یا انداز غفلت جسکا بہرہ و اخذ ہو چکا ہو اسکو کبھی بتایا
 کبھی وہاں بدلا ایمان و صبر کا دولت مند سے بڑھ کر ملتا ہے و اللہ اعلم کہ ہم غریبوں کو بھی سنا
 ان دولت مندوں کے شرمندہ مکرنا ہر بلا سے بچانا ایمان پر جلانا مارنا قال تعالیٰ ذکر کے
 انکے لئے مثال زندگی دنیا کی یہ پانی کی طرح ہے جسکو ہم نے آسمان سے اٹھایا اس سے زمین

پیداوار ملگئی پر وہ روزن ہو گئی اور سکو ہوا اوڑھائے پہرے ہے یعنی ابتدا دنیا کی اچھی ہے نہایت
 فناء و بربادی ہے تہر فرمایا کہ مال و اولاد زینت ہیں زندگی دنیا کی مگر باقیات صالحات یعنی
 اعمال خیر بہتر ہیں نزدیک ترے رب کے ثواب اور امید میں یعنی جو کچھ امید میں ان مال و اولاد
 والوں کو ہیں ان سے بہتر ان کے لئے ہے جو مال و اولاد نہیں رکھتے اعمال صالحہ طاعات فاضلہ
 رکھتے ہیں علی مرتضیٰ نے کہا ہے مال و ہون دنیا کی کسیتی عمل صالح آخرت کی کسیتی ہے یعنی یہ فانی
 ہے وہ باقی ہے **قال تعالیٰ** موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے رب جو خیر تو نے مجھ پر اتاری ہے یعنی
 ہاتھ سے فرعون کے سچاٹ دے میں اوس بھلائی کا محتاج ہوں آج عباس نے کہا موسیٰ اکرم
 خلق تھے نزدیک اللہ کے مگر اس وقت آدمی کچھ کر کے محتاج تھے ہو کہ مارے پیٹ لگ گیا تھا
 اس دعا میں طعام کا سوال کیا ہے یا ایک ٹکڑے روٹی کا جو سوکھی ہو معلوم ہو کہ محتاجی اللہ
 کی آبر و عزت بخشی سے نہیں روکتی ہے بلکہ فقیر مومن نزدیک خدا کے دولت مند کا فر یا فاسق سے
 کمین زیادہ تر بزرگ و عزیز و محبوب ہوتا ہے جو جاہل بیوقوف اور سکو نظر حقارت و کمین و
قال تعالیٰ اے لوگو تم فقیر ہو یعنی محتاج طرف اللہ کے یعنی سارے کاموں میں دین دنیا کے اور
 اللہ ہے غنی حمید وہ اگر چاہے تم سب کو لیا وے یعنی معدوم کر دے اور لا وے ایک اور یہی نئی
 مخلوق یعنی عوض تمہارے جو اسکی اطاعت کرے نافرمانی نہ کرے یہ بات کچھ اللہ پر شکل نہیں
 ہے معلوم ہو کہ امیری فقری باہم خلق کی گئی ہے خالق کے سامنے سارے امیر فقیر ہیں اور کو
 گناہ کرنے میں اتنا دہیان نہیں کہ کمین اس نافرمانی پر ایسا نہ کہ یہ مٹا دئے جاوین آدمی
 جگمگہ اور لوگ آجاوین حالانکہ یہ کام خدا پر کچھ دشوار نہیں ہے **وقال تعالیٰ** اللہ کشادہ
 کرتا ہے رزق کو جسکے لئے چاہتا ہے یعنی گو اسکے لئے کوئی حیلہ یا قوت نہ ہو اور تنگ کرتا ہے
 رزق کو یعنی جسپر چاہے گو وہ قوی سخت حیلہ دار کیون نہوتیہ دونوں کام بطور امتحان و
 ابتلا کے ہوتے ہیں معلوم ہو کہ سوا خدا کے کوئی باسط قابض نہیں ہے ہم دیکھتے ہیں کہ حال
 لوگوں کا وسعت و ضیق رزق میں مختلف ہے اس میں ضرور کوئی حکمت و سبب ہے یہ تو ظاہر ہے کہ یہ

بسبب آدمی کی عقل و جہالت کے نہیں ہے کیونکہ ہم مقلدِ قادر کو نہایت تنگدین پاتے ہیں جاہل
 ضعیف کو بہت فریخت و آسودگی میں دیکھتے ہیں اسیلئے بعد اسکے فرمایا ہے کہ اس امر میں یعنی
 وسیع و ضیقِ رزق میں نشانیاں ہیں واسطے قوم ایماندار کے ایمان کی تخصیص اسلئے کی ہے
 کہ نفع آیاتِ الہی کا اور تفکر کرنا اور نہیں بدوین ایمان کے نہیں ہو سکتا **قال تعالیٰ**
 تم بلاے جاتے ہو اسلئے کہ خرچ کروا رہ خدا میں سو تم میں کوئی بخل کرتا ہے سو مجھے بخل کیا اسنے
 اپنی جان سے کیا اللہ غنی ہے تم فقیر ہو یعنی بخل کرنے سے کوئی امیر نہیں ہو جاتا ہے کتنا ہی کٹو
 کیون نہو پھر اللہ کا محتاج ہے اللہ کے سوا کوئی غنی نہیں ہے **قال تعالیٰ** انا ہوا غنی
 واقعی یعنی اللہ ہی غنی کرتا ہے جسکو چاہے محتاج کرتا ہے جسکو چاہے **قال تعالیٰ** جو چیز فی
 بین دلوالی اللہ نے اپنے رسول کو گاؤں والوں سے وہ ہے واسطے اللہ و رسول و
 قرابت والوں اور یتیموں اور سکیٹوں اور اہلِ اسبیل کے تہہ چہہ گردہ ہوئے پھر فرمایا اور
 ہے واسطے فقیروں کے جنہوں نے ہجرت کی ہے اپنے گہروں اور مالوں سے باہر نکالے گئے یہ
 اللہ کا فضل و رضوان ڈھونڈتے ہیں اللہ و رسول کی مدد کرتے ہیں یہی ہیں سچے آب وہ
 زمانہ نہ راہمین مال فی ہاتھ آوے مگر یہ فی والے ہر زمانے میں موجود ہوتے ہیں ایسوں
 کو مالِ زکوٰۃ سے دے یا بیت المال سے قرابت والوں سے بنی ہاشم و بنی مطلب مراد ہیں فی
 میں اکا حصہ تھا اسلئے کہ زکوٰۃ کا لینا یا انکو دینا حرام ہے اب عرض اوسکے عین المالِ سلطنت
 سے بقدر کفالت دینا چاہئے جس طرح سب مسلمانوں کا حق بیت المال میں ہوتا ہے اسی طرح
 انکا حق بھی ہے بلکہ صلہ رحم نبوی اپنی قوم کے صلہ رحم سے بلاشبہ فضل ہے ق یہ دونوں
 فصلیں بیان غنا و فقر میں جو سمجھ لکھی گئی ہیں اصل کتاب ابنِ القیم عین نہیں ہیں کتاب
 عزیز سے آیات کو منتخب کر کے ایک جگہ بطور ترجمہ لکھ دیا گیا ہے ایک مدت دراز سے یہ آرزو
 تھی کہ مباحثہ نصیلت فقر و غنا کا مجمع اول کتاب و سنت کیجا لکھا جاوے فرصت متعبر ہوں
 حج کی ہاتھ نہ آتی تھی اتفاقاً ایسا وقت پیش آیا کہ اہل دنیا کے ہاتھ سے تکلیف سخت پہنچی

زمانہ کا اور حال اپنا منقلب ہو گیا اگرچہ یہ انقلاب شروع سنہ چودہ صدی سے آغاز ہوا تھا
 لیکن تیسرا پھر سے صدات متواتر ہوئے احمد شاہ علی کل حال و فی کل حال جو کہ بجز صبر و شکر کے
 کوئی چارہ کار واسطے موسن کے نہیں ہے چند روز سے حالت خاموشی و فراموشی میں اوقات
 بسر ہوتی ہے تاہم بیع الاخر سنہ مذکور میں کتاب ابن القيم متاثر غیبی سے ہاتھ آئی گو یا زخم
 پر مرہم لگا اسلئے کہ مناسب حال حاضر و ملائم قال ظاہر تھی اسلئے ترجمہ میں وقت موجود کو سر
 کیا اس عمل صالح کو وسیلہ ثواب و اجر آخرت کا سمجھا اشد پاک کا شکر ہے کہ میں دن کے اندر اس
 ترجمہ کو پورا کیا امید ہے کہ عاقبت بخیر ہو صبر کا انجام بیان اور وہاں دونوں جگہ بہتر ہو

کیا فائدہ فکر پیش و رکمت ہوگا	ہم کیا ہیں جو کوئی کام ہم سے ہوگا
جو کچھ کہ ہوا ہو اگر مہر سے تیرے	جو کچھ ہوگا ترے کرم سے ہوگا

جس مصیبت کا انجام بہتر ہو جو راحت آخر کو راحت ہو وہ درحقیقت کوئی آفت نہیں ہوتی

در پس ہر گرت آخر خندہ است	مرد آخر میں مبارک بندہ است
---------------------------	----------------------------

باب بیان میں اوں امو کے جو رضا و منافی و قانع صبر

جب صبر عبارت اس بات سے نہیں کہ زبان کو شکوے سے روکا جاوے تو اللہ کی کسی سے کلام
 اپنی مصیبت تکلیف کا انکار سے و لکن خفگی و ناخوشی سے باز رکھے جو ارجح کو طمانچہ زنی و گریبان
 درمی وغیرہ سے روکے تو جو صبر کی ضد ہے وہ ان سب چیزوں پر واقع ہوگی مثلاً مخلوق
 سے شکوہ کرے اسلئے کہ جب بندہ نے اپنے رب کا شکوہ مخلوق سے کیا جو کہ مثل اس بندہ کے اگر
 تو اسے رحیم کا شکوہ غیر رحیم کے سامنے پیش کیا تا آن اللہ سے شکوہ اپنی مصیبت کا کرنا کچھ
 مفاد صبر کے نہیں ہے جس طرح کہ اوپر گزر چکا ہے کہ یعقوب علیہ السلام نے شکوہ مذکور کیا تھا
 باوجود اس قول کے کہ صبر جمیل لکن مخلوق کو اپنے حال کی خبر دینا اگر اس غرض سے ہے کہ
 وہ اعانت کرے یا کوئی راہ بناوے یا مدد کرے اور ایک وسیلہ واسطے زوال ضرورت کے ہو

تو یہ بھی تجھ نادح صبر میں نہیں ہے تیرے ویسی بات ہے جس طرح بیمار اپنا حال طبیعت کے کتاب ہے یا
 مسئلہ ہم اپنا کٹر کسی مختصر کے سامنے رہتا ہے یا مبتلا اپنے حال زار کو اس شخص سے ذکر کرتا ہے
 جس کے ہاتھ پر امید کشا دگی کی رکنا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیمار کے پاس آکر اوسکا حال
 دریافت فرماتے تھے تھے تھے کیف نجدک یہ استخبار و استعلام تھا اوسکی کیفیت و حالت
 کا جان چھیننا چلانا ہاے ہاے وائے وائے کرنا قاضی ہے صبر میں اس میں امام احمد سے دور تھا
 آئی میں اصح کرہ است ہے قالہ ابو الحسین یہ اس کے طائوس سے مروی ہے کہ وہ نالہ کرنے
 کو مرض میں مکر وہ رکھتے تھے مجاہد نے کہا ہر بات ابن آدم کی جو وہ کرتا ہے اوسپر لکھی جاتی ہے
 یہاں تک کہ نالہ کرنا اوسکا بیماری بن آن لوگوں نے کہا ہے کہ شکوہ کرنا زبانی حال سے نمانی
 صبر کے ہے عبد اللہ بن احمد کہتے ہیں مجھ سے میرے باپ نے اپنے مرض موت میں کہا نکال لایرے
 پاس کتاب عبد اللہ بن ادریس کی میں لے آیا کما اس میں احادیث یث بن ابی سلیم کو نکال تھے
 وہ حدیثیں نکالیں کہا مجھکو پڑھ کر سنائیے کما طلحہ کہتے ہیں ان طاق ساکان یکسہ الا انین
 فی المرض فما سمع لہ انین حق مات عما سمع پر میرے باپ نے زاری نکلی یہاں تک کہ وفات
 پائی دوسری روایت یہ ہے کہ لا یکرہ ولا یقح فی الصلو بکر بن محمد نے اپنے باپ سے ارشاد
 کیا ہے کہ امام احمد سے پوچھا مرہض شکوہ اپنے درو کو کہہ گا کرتا ہے اس باب میں کوئی شے رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے معلوم ہے کہا ہاں حدیث عایشہ میں آیا ہے و اسکا اور
 اوسکو تسخین کہنے لگے فروزی نے کہا ہے میں پاس ابو عبد اللہ کے گیا وہ بیمار تھے تھے حال
 پوچھا اوسکے آنسو ہر آنے رات کو جو کچھ کیفیت علت کی گزری تھی وہ مجھ سے بیان کر لے لگا ان
 کہتے ہیں تحقیق یہ ہے کہ انین دو طرح پر ہے ایک ٹھکونی یہ مکر وہ ہے دوسرے اشراحت و
 تفریح یہ مکر وہ نہیں واللہ اعلم ایک افرین آیا ہے کہ جب بیمار احمد اللہ مکر اپنا حال بیان
 کرتا ہے تو یہ شکوئی نہیں ہوتا شفیق بانی نے کہا ہے جسپر کوئی مصیبت نازل ہوئی اور اسنے
 شکوئی غیر اللہ سے کیا تو وہ کہی ملاوت طاعت خدا کے اپنے دل میں نہ پاویگا ۛ

فصل

شکوئی و دوطرح پر ہوتا ہے ایک بزبان قال و دوسرا بزبان حال اور شاید یہ اخیر اعظم تر ہے
 ایسے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جبر انعام کیا گیا ہے اور سبب لازم ہے کہ اظہار
 اللہ کی نعمت کا اپنے اوپر کرے اس سے بڑھ کر وہ شکوہ ہے کہ اپنے رب سبحانہ کا گناہ کرے اور
 وہ خیر سے ہوا ایسا شخص محقوت تر ہوتا ہے نزدیک اللہ کے تعجب احبار کہتے ہیں احسن عمل
 سبوحہ حدیث ہے تشریح تخذیف ہے جو چاسبوحہ حدیث کیا ہے کہا سبحان اللہ و بحمدہ
 کہنا اثنائے کلام میں کہا تحذیف کیا ہے کہا لوگ خیر سے صبح کریں جب سوال کیا جاوے تو یہ
 زعم کریں کہ وہ شر میں ہیں ؟

فصل

سجده منافیات صبر کے ایک پہلو نا کپڑوں کا ہے وقت مصیبت کے اور دوسرا پہلو مارنا مونہ پر اور
 مارنا ایک ہاتھ کا دوسرے ہاتھ پر اور منڈانا سر کا اور پکانا دہل کا ایسے حضرت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم ہی ہوئے ہیں اوس شخص سے جو چلاوے وقت مصیبت کے سر منڈائے کپڑے
 جیسے پہاڑے کان رونا و غم کرنا منافیا صبر کے نہیں ہے اللہ تعالیٰ نے یعقوب علیہ السلام سے
 نقل فرمایا ہے و ایضاً عینا کہ من الحزن فهو کظیم فتا وہ نے کہا ہے کظیم علی الحزن
 فلم یقل لا خیراً ابن عباس من فزعاً کہتے ہیں جو آنکھ و دل سے ہے وہ اللہ کی طرف سے ہے
 اور رحمت ہے اور جو ہاتھ و زبان سے ہے وہ طرف سے شیطان کے ہے سوا اس کا جو
 سبب حبان بن ابی جبلہ کا لفظ یہ ہے من بثل فلم یصبر خالد بن ابی عثمان کہتے ہیں میرا
 روکا مر گیا تھا سعید بن جبیر نے مجھ کو دیکھا کہ شقیع ہوں کہا خبردار جو تونے مونہ چپایا کہ یہ نہ کہتا
 ہے بکر بن عبد اللہ مزی کہتے ہیں یوں کہا جاتا تھا کہ استکانت میں سے ایک بیٹھنا ہے گہر میں

بعد موت کے عبید بن عمیر نے کہا جرج یہ نہیں ہے کہ آنسو بہیں دل دے کے جرج تو یہ ہے کہ مومنہ
 نے بری بات کھلے بعض قضاۃ بصرہ کا لڑکا مر گیا تھا علماء فقہاء آئے آپس میں چرچا ہوا کہ
 جرج و صبر میں کیا فرق ہے سب نے اس بات پر اجماع کیا کہ اگر لڑکا شیعہ تھا یا صنفہ فقہان
 جرج حسین بن عبد العزیز جوڑی نے کہا ہے یہ لڑکا کافر کیا تھا یا مسلمان اسکی ماں سے کہا
 اتقی الله واحتسبہ واصبری فقال مصیبتی بہ اعظم من ان افسدھا بالخرج
 ابن مبارک نے کہا ایک آدمی یزید بن یزید کے پاس آیا وہ نماز پڑھتے تھے اور لڑکا حالت
 موت میں تھا کہا تمہارا لڑکا قضا کرتا ہے تم نماز ادا کرتے ہو کہا آدمی جب کوئی عمل کرتا ہو
 پہراؤ سکوا یک دن ترک کر دے تو اس کے محل میں خلل پڑتا ہے ثابت کہتے ہیں عبد اللہ بن عمر
 پر ایک مصیبت آئی تھینے دیکھا کہ وہ بہت اچھے کپڑے پہنے ہوئے خوشبو لگائے ہوئے ہیں تھینے
 اوس نے دریافت کیا کہ یہ کیا روپ ہے کہا اے اباحمد کیا تم مجھ کو یہ حکم کرتے ہو کہ میں کفن پہنون
 واسطے شیطان کے اور اوسکو یہ بات دکھاؤں کہ مجھ کو مصیبت پہونچی ہے واندھے ابا
 محمد اگر ساری دنیا مجھ کو ملے پر وہ مجھ سے لے لیا دے ہر مجھ کو دن قیامت کے ایک گونٹ پانی
 کا پلایا جاوے تو بھی میں اوسکو تمیت اوس گونٹ کی نجاف ایک قاری صبر میں اظہار
 مصیبت و تحدت یافت ہے اس صبر یہ ہے کہ اوسکا کتمان کرے حدیث ابن عمر میں مرفوعاً آیا
 ہے کہ من الذکر کتمان المصائب والامراض والصدقة وذكر الله ومن بث لہ یصبر
 رواہ الحسن بن الصباح

در دم منفعت بہ رطیبیان مدعی	باشد کہ از خزائن غیبم دو انگشت
-----------------------------	--------------------------------

انس کا لفظ مرفوع یوں ہے من کنوز البرکتان المصائب واما صبر من بث عطا کی ایک
 آنکھ میں پانی اوتر آیا تا بیس برس تک کسی نے سنا نا ایک دن اون کا بیٹا اوسی آنکھ کی طرف سے
 آیا تب اوسکو معلوم ہوا کہ آنکھ پر آنت آئی ہے ایک آدمی داؤد طائی کے فراش پر آیا دیکھا
 بڑے کانپ رہے ہیں اوس نے کہا انا لله وانا الیہ راجعون اونہوں نے کہا پس کتنی گناہ

مغیرہ کہتے ہیں احفانے اپنے چچا سے درودندان کا شکوہ کیا جب مکرر سکر کر کہا تو بولے کہ کیا تو بار بار تہبہ سے کہتا ہے چالیس برس میری آنکھ نہ باتی رہی ہے تینے کسی سنہ کہہ شکوہ نہیں کیا

فصل

ایک مضاف صبر بلع ہے یعنی جزع کرنا وقت درو و نسبت کے تابع کرنا وقت . رور و غیرت قال
تعالیٰ ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جهن واما اذا مسه الخير فیه منوعا
یہ تفسیر ہے بلوع کی توہری نے کہا ہے بلع کتے ہیں افش جزع کو هلوع بالکسر فهو هلوع و
هلوع حدیث میں آیا ہے شر ما فی العبد شیخ هلوع و جبر اخالع بیان دو امر ہیں ایک
لفظی ایک معنوی لفظی یہ ہے کہ شیخ کا وصف بلع کیا ہے حالانکہ بلع صاحب شیخ ہوتا ہے شیخ
اور اکثر اسکو بلوع کہتے ہیں نہ حال لہ اسلئے کہ متعدد ہی نہیں ہوتا ہے اسکی دو وجہیں ہیں
ایک یہ کہ بطریقہ نسب کہا گیا ہے کقولہ لیل ناکھ و سرکا تھو نہا صائم و یوم
عاصف یہ سب الفاظ نثر و یک سیو یہ کے نسب ہیں یعنی ذو کذا امکا قالوا تا مر و لابن
دوسری وجہ یہ ہے کہ لفظ اپنے باب سے تغیر کر دیا گیا ہے واسلئے از و ولج کے ساتھ خالع کے
اسکے ہی بہت نظائر ہیں رہا امر معنوی شوش و چین و بدتر و صف ہیں آدمی میں خصوصاً
جبکہ اور سکا شیخ بلع ہو یعنی بلع میں والد سے اور چین خالع ہو یعنی دل کو اسکی جگہ سے الگ
کر دے پھر نہ سماعت باقی رہی نہ شجاعت نہ مال کا لغع رہا نہ بدن کا فائدہ مکا یقال لا حقیقہ
ولا حقیقہ ولا یطرد ولا یثرد بلکشیخ و خون نے اسکو صغیر و حقیر کر دیا طمع و فزع و دیدیا
بلوع کی پہچان یہ ہے کہ جب الم ہو پنا تو جلدی سے اسکو ظاہر کر کے شکایت کرنے لگا جب تھر
ہو پنا تو اظہار استطاعت و استحکانت کرنے لگا جب کوئی وجہ ہو پنا تو جلد چار پائی پر پڑ گیا
شکایت ظاہر کرنے لگا جب کوئی ماضی طبع ظاہر ہوا تو جلد اسو سطن و وڑنے لگا جب اسو سپر
قابو پایا تو جان کی طرح اسکو لیلیا نہ احتمال ہے کسی بات کا نہ افضال ہے کسی شے کا یہ سب

کام صغرو زارت نفس سے ہوتے ہیں واللہ المستعان بہ

باب اسبابین کہ صبر و شکر و خل میں صفات ہیں جلالہ

اللہ پاک کا نام صبور و شکوہ ہے اگر صبر و شکر کے لئے اور کچھ فضیلت نوتی تو اتنی ہی کافی تھی کہ شریک نام باریتعالیٰ ہے صبر کا اطلاق اللہ پر اسنے کیا ہے جو ساری خلق سے زیادہ عارف باللہ ہے سب سے بڑا بزرگ اللہ کی تنزیہ کو جانتا پہچانتا ہے وہ بھی بصیغہ مبالغہ صحیحین میں ابو موسیٰ سے فرمایا آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے مَا أَحَدٌ أَصْبَرَ عَلَىٰ إِذَىٰ مَعَهُ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَدْعُو لِدَوْلَدٍ وَهُوَ يَأْتِيهِمْ وَيُرْزَقُهُمْ مِجْلَ اسما حسنی کے ایک معبر ہے انبیہ مبالغہ سے وہ ابلغ ہے صابر سے بلکہ صبار سے اللہ کا صبر مقارن صبر مخلوق ہے لیکن مماثل اس کے نہیں کئی وجہ سے ایک یہ کہ اللہ کا صبر قدرت نامہ سے ہے دوسرے یہ کہ اس کو خوف فوت نہیں ہے آدمی جو جلدی کرتا ہے تو اس کو فوت کا ڈر ہوتا ہے تیسرے یہ کہ اللہ کو صبر کرنے سے نہ کوئی الم لاحق ہوتا ہے نہ کوئی حزن اور نہ کوئی نقص باقی رہا طور اثر اسم کا عالم میں سو وہ مشہور بالعلیان ہے جیسے ظہور اسم حلیم کا فرق درمیان صبر و حلم کے یہ ہے کہ صبر فرما ہے حلم کا اور موجب حلم ہے بندہ میں جس قدر حلم ہوتا ہے اتنا ہی وہ صبر کرتا ہو اور حلم صفات الہی ہیں وسیع تر ہے طہر سے اسلئے اسم حلیم قرآن کریم میں بہت جگہ آیا ہے اور بوجہ اس کی سحت کے اللہ نے حلیم کو قرین حلیم کیا ہے **قَوْلُهُ تَعَالَى** وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ اثر میں آیا ہے کہ حاملان عرش چار ہیں دیون کتے ہیں سبحانک اللہم و بحمدک الحمد علی جلالک بعد علمک دیون کتے ہیں سبحانک اللہم و بحمدک الحمد علی عفوک بعد قدرک کیونکہ مخلوق کا حلم جہل سے عفو عجز سے ہوتا ہے اللہ کا حلم کمال علم سے عفو تمام قدرت سے ہوتا ہے کوئی شے نقصان طرف کسی شے کے نہیں ہوتی زیادہ تر زینت و زیب میں حلم سے طرف علم کے اور عفو سے طرف اقتدار کے اسلئے دعائے کریمین

وصف اللہ کے علم کا ساتھ عظمت کے آیا ہے سو اللہ کو معلوم ہونا لازماً ذات پاک سے چرنا
 صغیر کا سو وہ متعلق ہے ساتھ کفر و شرک و سباب عباد اور ان کے انواع معاصی و فجور کے
 کہ یہ کام او سکھوں تعین عقوبت کے نہیں پہیرتے بلکہ حق تعالیٰ صبر کرتا ہے اور محنت دیتا
 ہے اور استصلاح پاتا ہے اور نرمی و رفق فرماتا ہے اور حکم کرتا ہے یہاں تک کہ جب کوئی
 جگہ ہی درستی کا را در اصلاح کی باوجود اعمال و رفق و علم کے باقی نہیں رہتی ہے اور
 نہ طرف اپنے رب کے رجوع لاتا ہے اور باب احسان و نعم سے اوپر داخل ہوتا ہے اور نہ
 باب بلا و نعم سے قب کہیں جا کر او سکھو ایسا پکڑتا ہے جس طرح کسی عزیز مقتدر کی پکڑ ہوتی
 ہے وہ بھی بعد عذر و نصیحت اور دعوت کے ہر طرح پر تہ سب کام موجبات سے او سکی سفت
 علم کے ہیں یہ صفت اللہ کی ذاتی ہے کہ سید طرح زائل نہیں ہوتی باقی رہا صبر و وجہ متعلق
 او سکا زائل ہو جاتا ہے تو مثل سائر افعال کے رہ جاتا ہے کہ وقت و وجود حکمت کے موجود
 ہوتا ہے زوال حکمت سے زائل ہو جاتا ہے نہ یہ ایک ایسا فرق لطیف ہے کہ بڑے بڑے
 حاذق او سکے عشر عشر کو بھی نہیں پہنچے ایسے لوگ تھوڑے ہیں جو اس فرق پر متنبہ ہوئے ہیں
 اور دوسروں کو اوپر متنبہ کیا ہے ورنہ بہت سے اشخاص پر معنی اس اسم کریم کے شکل ہو گئے
 یہاں تک کہ یوں کہنے لگے کہ یہ نام قرآن میں نہیں آیا ہے اس کے معنی میں مشغول ہونا کچھ ضرور
 نہیں ہے پر صبر عبد و اقسام صبر میں کلام کرنے لگے اور اگر کبھی اس نام کو او سکا حق دیتے
 تو یہ جان لیتے کہ اللہ پاک سے زیادہ کوئی مخلوق مستحق اس نام مبارک کی نہیں ہے اس
 نام کا استحقاق اللہ کو ویسا ہی ہے جیسا استحقاق اسم علیم و رحیم و قدیر و سمیع و بصیر و
 حی و ملک و سائر اسمائے حسنی کا ہے کہ ساری مخلوق سے زیادہ حق ساتھ ان اسماء کے وہی
 ذات پاک حق سبحانہ و تعالیٰ ہے اور تفاوت درمیان صبر عبد و صبر عبود کے ویسا ہی
 ہے جیسا تفاوت درمیان حیات و علم و سمیع و سائر صفات خلق اور خالق کے ہے جب آفرین
 خلق باللہ نے اس بات کو جان لیا تب کہیں یہ فرمایا لا اجد احد اصبو علی اذی سمعہ من اللہ

سو علم ارباب بصائر کا ساتھ صبر جہان کے ویسا ہے جیسے علم اونکا ساتھ رحمت و غفور و ستر خدا
 کے حالانکہ یہ صبر اللہ کا ہمراہ علم و قدرت و عظمت و عزت کے ہے یہ صبر ہے اعظم مصبور علیہ
 سے کیونکہ مقابل کرنا اعظم العظام ملک الملوک اکرم الاکرمین کا جسکا احسان فوق ہر احسان ہے
 ساتھ غایت قبیح و اعظم فجور و افحش فواحش کے اور نسبت کرنا اور سکا طرن ہر نالائق بات کے اور
 قبیح کرنا اور سکے کمال اور اسماء و صفات میں اور الحاد کرنا اور کسی آیات میں اور تکذیب
 کرنا اور سکے رسولوں کی ایک ایسا حربہ ہے سوا اسے اور صبور کے کوئی دوسرا صبر نہیں کر سکتا
 جس سے بڑھ کر کوئی صابر نہیں ہے ساری خلق کے صبر کو اول تا آخر کوئی نسبت بھی اور سکے
 صبر سے نہیں ہو سکتی ہے اگر اللہ کے صبر و حکم کا پہچانتا اور دونوں کا فرق معلوم کرنا منظور
 ہو تو اس آیت میں تامل کرو ان اللہ یحکم السموات والارض ان تزولا ولئن فرغنا
 ان امسکھما من احد من بعدہ لانه کان حلیمًا غفورًا **وقوله تعالیٰ واللات والاعوان**
ولدا القد جئتم شیثا اذ اتکا د السموات یفطرن وتنشق الارض وتخر الجبال هدا
ان دعوا للرحمن ولدا وقوله تعالیٰ وان کان مکرهم لنزول منه الجبال بفتح
لام اللہ نے خبر دی کہ اور سکا علم و معرفت مانع زوال سموات و ارض ہیں علم نے اونکو
 روک رکھا ہے اونکا اسکا اس بات سے کہ بسبب کفر بنی آدم کے زائل ہو جاویں صبر ہے سو
 اپنے علم کے سبب معاجلہ اعدا سے صابر ہے آیت میں اشعار ہے اس بات کا کہ آسمان و زمین
 ارادہ کرتے ہیں اور اذن چاہتے ہیں زوال کا بسبب عظم اعمال عباد کے لکن اللہ اونکو اپنے
 علم و مغفرت کے سبب روکے ہوئے ہے حیلہ اللہ کا جس عقوبت ہے اور نہ یہی حقیقت ہے اللہ
 کے صبر کی پس جس سے صدور اسکا ہوا ہے وہ صفت حلم ہے اور وہ اسکا صبر ہے یعنی
 جس عقوبت پس درمیان جس عقوبت کے اور درمیان اونکے جس سے جس صادر ہوتا ہے
 فرق ہے قائلہ سند احمد میں مرفوعاً آیا ہے کہ ہما من یوم الاوالہم لیستاذن ربہ ان
 یغرق بنی آدم یعنی دریا ہرون اللہ سے اجازت غرق کرنے بنی آدم کی مانگتا ہے یہ

استیذان مقتضی ہے طبیعت بحر کا اسلئے کہ کرہ پانی کا بالطبع عالی ہے کرہ خاک پر و لکن اللہ اس کو
 اپنی قدرت و حلم و صبر سے روکے ہوئے ہے اسی طرح حال اگر جانے پہاڑوں اور پیٹ جانے آسمانوں
 کا ہے کہ اللہ اوں کو اپنے صبر و حلم سے جس کئے ہوئے ہے کیونکہ جو کچھ کفار و مشرکین و فجار بمقابلہ
 عظمت و جلال و اکرام خدا کے کرتے ہیں وہ مقتضی اسی بیٹھنے گرنے کو ہے اللہ نے بمقابلہ ان اسباب
 کے اور اسباب بنائے ہیں جس کو دوست رکھنا پسند کرتا اوں سے خوش ہوتا ہے وہ مقابلہ ان اسباب
 کا جو سبب زوال و خراب عالم ہیں کرتے ہیں اور مدافعت و مقاومت سے پیش آتے ہیں یہ آئنا
 ہیں مدافعت رحمت کے غضب کو اور غلبہ رحمت کے غضب پر اور سبقت رحمت کی غضب پر جو سبب طرح
 رحمت غضب پر غالب ہے اسی طرح اثر رحمت اثر غضب پر غالب ہے اسی لئے رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے ساتھ صفت رضا کے صفت سخط سے اور ساتھ فعل معانات کے فعل عنوت سے
 پناہ مانگی ہے پھر ان دونوں امر کو ذات میں جمع کیا اسلئے کہ یہ دونوں قائم ہیں ساتھ اور یکے
 فقال اعوذ برضاك من سخطك واعوذ بعفوك من عقوبتك واعوذ بك منك
 کیونکہ جس چیز سے استعاذہ کیا جاتا ہے وہ صادر ہے اللہ کی مشیت سے مخلوق ہے اللہ کی اذن
 و قضا سے اسی نے تو اذن دیا ہے وقوع اوں اسباب کا جس سے پناہ مانگی جاتی ہے خلقا و
 کو نا پھر وہی اللہ انکی شر کو دور کرتا ہے خلقا و کو نا تو سبب و سبب دونوں طرف سے
 اللہ کے ہوتے ہیں اسی اللہ نے نفس و ابدان کو حرکت دی ہے اور تو اسی تاثیر بخشی ہیں
 موجود و معدوم و مدد و سلاط و ادب کا جس پر ہے اللہ ہے جب چاہتا ہے روک رکھتا ہے جب چاہتا
 درمیان انکے اور درمیان انکے قوی و تاثیرات کے حائل ہو جاتا ہے ذرا سوچو کہ نیچے اعوذ
 بك منك کی کیا توحید محض و قطع التفات بطرف غیر و تکمیل توکل علی اللہ اور استعانت باللہ و
 افراد خدا بخون و رجا و دفع ضرر و جلب خیر ہے اللہ ہی جس کو چاہے مس بالضرر کرے جس سے چاہے
 دفع ضرر بمشیت خود فرماوے خدا ہی استعانت بمشیت از مشیت ہے اور وہی معیذ از فعل بفعل خود
 اللہ ہی نے اوں چیزوں کو پیدا کیا ہے جن پر صبر کیا جاتا ہے یا وہ پسندیدہ ہیں پر جب معافی

وکفر وشرک ز ظلم خلق اللہ کو غضب و خمد میں لاتے ہیں تو ملائکہ و عباد مومنین کے تسبیح و حمد و
 طاعت اس کو راضی کر دیتی ہے وہ رضا سے ملائے غضب ہو جاتی ہے ابن مسعود نے کہا یہ ایسی
 حمد رب بک لیل و لاناہر نور السموات و الارض من نور و جہہ وان مقدار یوم من
 ایا مکہ عندہ ثنتا عشرۃ ساعۃ فعرض علیہ اے اللہ بکھلا اس اول النہار الیوم
 فینظر فیہا ثلاث سعات فیطلع منها علی ما یکرم فیغضبه ذلک فاول من یعلم بغضہ
 حملۃ العرش و سراحۃ العرش و الملائکۃ المقربون و سائر الملائکۃ حتی ینفخ
 جبریل فی القرآن فلا یبقی شیء حتی یسمع صوتہ فیسبحون الرحمن ثلاث سعات حتی
 یصلی الرحمن رحمۃ فذلک ست سعات قال ثم یوتی بکھلا رحام فینظر فیہا ثلاث
 سعات فذلک قولہ تعالیٰ ہوالذی یصور کھر فی الارحام کیف یشاء یرسلن یشاء
 اناثا و یہب لمن یشاء الذکور او یرز و جہہ ذکرا و اناثا و یجعل من یشاء عقیما
 فذلک تسع سعات ثم یوتی بکھلا رزاق فینظر فیہا ثلاث سعات فذلک قولہ
 تعالیٰ یسط الرزق لمن یشاء و یقدر و قولہ تعالیٰ کل یوم ہو فی شان قال ہذا
 شانکھ و شان ربکھ و اے ابوالقاسم الطبرانی فی السنۃ و عثمان بن سعید
 الدارمی و شیخ الاسلام الانصاری و ابن مندہ و ابن خزیمہ و غیرہم جیب
 اللہ پاک نے سورہ انعام میں ذکر اپنے اعدا اور انکے کفر و شرک و تکذیب رسل کا کیا تو
 بعد اسکے حال اپنے خلیل حبیب ابراہیم علیہ السلام کا بیان فرمایا ارادت ملکوت سموات وارض
 کا ذکر کیا قوم سے جو کچھ محبت انہما ردین خدا و توحید میں ہوئی اوسکا ذکر کیا پھر انبیا و کفار
 ابراہیم سے ہونا بیان کیا پھر یہ ارشاد کیا کہ ہم نے اون پیغمبروں کو ہدایت کی تھی کتاب دی
 تھی حکم و ثبوت بخشی تھی پھر یہ کہا فان لیکفر بہا ٹھولاء فقد کلفناہا قوما لیسوا بہا بکفرین
 یہ خبر ہے اس بات سے کہ جس طرح زمین میں کافر و جاحل پیدا کئے ہیں جو کذب رسل میں اس طرح
 اوس زمین میں ایسے لوگ بھی پیدا کئے ہیں کہ جب کا وہ منکر انکار کرتے ہیں او سپر یہ ایمان لاتے

ہیں جسکی وہ تکذیب کرتے ہیں اوسکی یہ تصدیق فرماتے ہیں جو حرمت اور نون نے ضائع کئے
ہیں یہ اونکی حفاظت کرتے ہیں اس سبب شاکس عالم علوی و سفلی ہے ورنہ اگر حق تابع ابھوار
اعداد ہو تو سارے آسمان و زمین اور مافینہا فاسد ہو کر عالم تباہ و برباد و ویران ہو جاوے
اسی لئے اللہ نے اون اسباب کو جو موجب خراب عالم ہیں رافع اسباب محکمہ زمین ٹھیرایا ہے
وہ اسباب محکمہ بھی اللہ کا کلام و نبی و دین ہے اور وہ لوگ ہیں جو قائم ہیں ساتھ اوسکے
سوجب واسطے اون اسباب مقتضیہ خراب عالم کے اسباب مقاوم و مانع باقی نہ رہیں گے تو
عالم ہی باقی نہ رہیگا اور جبکہ نام حلیم کا دخل اوصاف میں اور نام صبور کا دخل افعال میں
زیادہ تر ہے تو علم اصل صبر ٹھیرا اسکے قرآن پاک میں بسبب مذکور ہونے اسم حلیم کے استغنا ہوا
اسم صبور سے واللہ اعلم ۛ

فصل

اللہ کا نام شکور حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے قرآن شریف میں شاکر بھی آیا ہے قال تعالیٰ
وكان الله شاکراً علیما اور شکور بھی ہے قال تعالیٰ واللہ شکور حلیم و قال تعالیٰ
ان هذا کان لک جزاء و کان سعیکم مشکورا اللہ نے دو امر اس جگہ جمع کئے ایک
اونکی سعی کو شکور ٹھیرایا او سپر اونکو ثواب دیا اللہ حسن طاعت پر اپنے بندہ کا شکر مانتا ہے
تو بہ کرنے پر مغفرت کرتا ہے بندہ کے لئے دو امر جمع ہو جاتے ہیں ایک قبول شکر عوض احسان کے
دوسرے مغفرت عوض عصیان کیونکہ اللہ غفور و شکور ہے باب بستم میں ذکر حقیقت شکر
عبد اور اسباب و وجہ شکر کا گزر چکا ہے باقی رہا شکر رب تعالیٰ کا اوسکی شان دوسری
ہے جس طرح اللہ کے صبر کی شان اور یہی کہہ تھی تو اللہ تعالیٰ اولیٰ تر بصفت شکر ہے بہ نسبت
ہر شکور کے بلکہ شکور حقیقی وہی ہے کیونکہ بندہ کو دیتا ہے پر توفیق بخشا ہے اداے شکر کی
تھوڑے سے عمل و عطا پر اوسکا فکر مانتا ہے اوسکو تھوڑا نہیں جانتا ہر نیکی پر دس گنا شکر

قبول فرماتا ہے پھر اضعاف مضاعف اس کے دیتا ہے اللہ کا شکر بحق عبد یہ ہے کہ درمیان اپنے ملائکہ کے طار اعلیٰ میں اوس بندہ پر ثنا کرتا ہے اوس کے لئے درمیان عباد کے الفاں شکر فرماتا ہے اوس کے فعل پر شکر قبول کرتا ہے جب بندہ اللہ کے لئے کسی چیز کو چھوڑ دیتا ہے تو اللہ بہتر اوس چیز سے اوسکو عطا فرماتا ہے اور جب کوئی چیز واسطے اللہ کے صرف کرتا ہے تو اضعاف مضاعف اوس کے اللہ اوس پر رد فرماتا ہے توفیق ترک و بذل دنیا اللہ ہی کا کام ہے شکر ادا کرنا ہی اوسی کا فعل ہے پھر خود اوس شکر کو منظور فرماتا ہے سلیمان علیہ السلام نے جب ذکر خدا سے مشغول ہو گئے غصہ میں آکر گھوڑوں کی کوئچیں کاٹ ڈالیں اور یہ چاہا کہ پھر دوبارہ ایسی غفلت ذکر الہی سے ہو تو اللہ نے عوض اوس کے اونکو پشت ہو اودیا جس پر وہ سوار ہو کر جا بجا دور دور تک توڑی مدت میں پہنچ جاتے تھے ۵

سریر سلیمان علیہ السلام

نہر بادرفتی مسجد گاہ و شام

صحابہ رضی اللہ عنہم نے جب گہر بار و دیار اللہ کے لئے چھوڑ دیا وطن و عطن و سکن سے واسطے رضا مندی حق سبحانہ تعالیٰ کے باہر نکلے تو اللہ نے عوض اس کام کے اونکو سارا ملک دنیا کا دیا فتح پر فتح بخشی یوسف صدیق علیہ السلام نے جب تنگی قید کو اٹھایا اللہ نے اونکا شکر مانکر اونکو زمین کا حاکم بنا دیا جہاں چاہیں جاویں جلیں بہرین شد آرنے جب اپنے ابدان کو راہ خدا میں بذل کیا دشمنوں نے اونکو چیر پھاڑ ڈالا تو اللہ نے اونکا شکر مانا بعض اوس بذل کے پرندگان سبز میں اونکی ارواح کو رکھا وہ انہار جنت پر آتے بہشت کے پہلے سیوے تا یوم بعثت کہاتے ہیں چہرون قیامت کو اکمل سے اکمل اجل سے اجل اجسام و ابدان میں اونکو دس فرمایا اوجہ رسولون نے اپنی آبر کو اوسکی راہ میں صرف کیا اور دشمنوں نے اونکو قید و قتل کیا ہر طرح کی بے آبر ولی و ذلت اونکی روار کھی تو بعض اس فعل کے یہ ہو کہ اللہ نے ان پر نیک بیجا اللہ کے ملائکہ بھی ان پر درود خوان ہوئے ساری سموات و خلق میں ان پر ثنا ہوئی اونکو خاص انخاص اپنا بنا لیا انا اخلصنا ہم یخلصنا ذکر الہی الدائم اللہ کسی شخص کا جس نے

صل صالح کیا ہے ضائع نہیں کرتا گو برابر ایک ذرہ کے کیون نہوا اللہ کا شکر انا ایک یہ ہے کہ
 جب اللہ کا کوئی دشمن دنیا میں عمل غیر فعل معروف کرتا ہے تو اوسکو دن قیامت کے جزا
 خیر دیگا تخفیف عذاب کریگا یہ نہوگا کہ وہ عمل حسن اوسکا برباد جاوے حالانکہ وہ دشمن ترین
 خلق ہے نزدیک خدا کے ایک شکر خدا کا یہ ہے کہ اوسنے ایک عورت زنا کار کو اتنی بات پر بخشتا
 کہ اوسنے ایک پیاسے کتے کو جو مارے پیاس کے زمین کی تر مٹی کھاتا تھا پانی پلا دیا ایک شخص نے
 ایک شاخ خار دار کو طریقی سلیمین سے الگ کر دیا تھا اوسکو بخشہ یا تو اللہ اپنے بندہ کا شاکر
 ہوتا ہے جب کہ وہ اپنی جان سے کوئی احسان کرتا ہے مخلوق اوسکا شکر ادا کرتی ہے جو کوئی
 اوسکے ساتھ احسان سے پیش آتا ہے اس سے بڑھکر یہ بات ہے کہ اللہ نے بندہ کو اسبات
 کی توفیق دی ہے کہ وہ اپنی جان کے ساتھ احسان کرے اور اسبات کا اوس بندہ سے
 شکر مانتا ہے بلکہ قلیل پر براہ قبول شکر اضعاف مضاعف دیتا ہے جسکے ساتھ کوئی نسبت احسان
 عبد کی طرف اپنی جان کے نہیں ہے تو اللہ ہی محسن ہے باعطاء احسان و اعطاء شکر اوس سے
 زیادہ کون ستمی اسم شکر کا ہوگا ذرا اس آیت میں تامل کرو مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ ابْتِهَانٍ شُكْرًا
 وَاِصْنَمَ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا مِّنْ اَسْخَابِ الْمَنِّ يَهْ بِهْ بَاتِ بَاتِيْ هَے کہ اللہ کا شکر تقدیر
 عباد سے انکار کرتا ہے کہ بلا جرم کیونکر ادا ہو سناوے جس طرح اسبات سے بھی آبی ہے کہ اونکی
 سعی کو باطل ٹھیکر ضائع کر دے جس شکر نہ کسی محسن کے اجر کو برباد کرتا ہے نہ کسی غیر مسمیٰ
 کو عذاب دیتا ہے اوسمیں رد ہے اوس شخص کے قول کا جسکو یہ زعم ہے کہ اللہ مکلف عباد ہے
 مکلف مال لا یطاق دیتا ہے پھر اوسکو تعذیب کرتا ہے اوس امر پر جو داخل اوسکے قدرت میں
 نہیں ہے تعالٰی اللہ عن ہذا الظن الکاذب والحسبان الباطل علو الکبر اقرضکہ شکر
 حق سبحانہ و تعالٰی مقتضی ہے اس بات کا کہ کسی مومن شکر کو معذبت نہ کرے نہ اوسکے عمل کو برباد
 نہ کرے اور یہ لازم سے ہے اس صفت کے اللہ کی ذات پاک منزہ ہے اسکے غلات سے جس طرح
 کہ سارے عیوب و نقائص سے جو منافی کمال و غنا و حمد ہیں منزہ ہے ایک شکر اوس شکر کا یہ ہے

کہ اگر بندہ مین ذرہ برابر خیر ہوگی تو اسکو آگ و دوزخ سے نکالے گا اسقدر قلیل کو بھی ضائع نہ کرے گا
 دوسرا شکر اس شاکر کا یہ ہے کہ اگر کوئی بندہ اسکا درمیان لوگوں کے ایسی جگہ کھڑا ہوتا ہے
 جس سے اللہ راضی ہو تو اللہ اسکا شکر مانتا ہے اسکا ذکر اپنے گروہ مین فرماتا ہے ملائکہ و عباد
 مومنین کو اس کے حال کی خبر دیتا ہے جس طرح مومن آل فرعون کا شکر بابت اس قیام کے مانا
 اور اوپر ثنا فرمائی اور اپنے بند و مومنین اسکا چرچا کیا اسی طرح صاحب سین کا شکر مانا
 کہ اسنے اللہ کی طرف دعوت کی تھی غرض کہ اللہ کے شکر و مغفرت کے درمیان وہی ہلاک ہوتا ہے
 جو ہلاکت ہے کیونکہ اللہ غفور و شکور ہے زکال کثیر کو بخشتا ہے قلیل عمل کا شکر مانتا ہے اور جبکہ اللہ
 پاک شکوہ جفتی ٹھہرا تو احب خلق طرف اللہ کے وہی شخص ہوگا جو کہ متصف ہے ساتھ صفت شکر کے
 جس طرح کہ دشمن ترین خلق نزدیک اللہ کے وہ شخص ہے جو اس صفت سے معطل ہے متصف ہے ساتھ
 خدا اس صفت کے جی شان ہے سارے اسماء حسنی الکی جو ان کے ساتھ اور محبوب ان کے اقتضائے
 کے متصف ہوتا ہے وہی محبوب تر ہے اور جو کوئی متصف با خدا و صفات مذکورہ ہے وہی مغفوض
 تر ہے اسیلئے اللہ کفر ظالم جاہل فاسی قلب بخیل جہان مبین لئیم کو دشمن رکھتا ہے خود جمیل
 ہے اسلئے جمیل کو محبوب رکھتا ہے عمار و رحمار و حسین کا محبوب و دوستدار و یار غار ہے شکور
 ہے اسلئے شاکرین کو چاہتا ہے صبور ہے صابرین سے محبت رکھتا ہے جواد ہے اہل جود کا دوستدار
 ہے ستر ہے اہل ستر کا محبوب ہے قادر ہے عجز پر ملامت کرتا ہے مومن قوی نزدیک اس کے دوست تری
 ہر مومن ضعیف سے حقو ہے عفو کو دوست رکھتا ہے و تر کا محبوب ہے غرض کہ جس کسی شے کو محبوب
 رکھتا ہے وہ اس کے آثار اسماء و صفات و موجبات آثار سے ہے اور جس شے کو مغفوض رکھتا ہے وہ
 مضاد و منافی آثار مذکور ہے ۛ

خاتمہ

اے سفر کر نیوالے طرف اللہ و دار آخرت کے تیرے سامنے یہ عالم لا کر رکھا گیا ہے تو کمرباندہ کیونکہ

طیاری ممکن ہے درمیان مطالعہ منن آتی و شاید غبن نفس و عمل و تقصیر کے سیر و تماشاکر کوئی شہد
نعمت و ذنب کا ایسا باقی نہیں ہے جس کا حسن و قبح عارف پر ظاہر نہوا ہو ہرستہ منجی ہے مذاب سیر
اعتما و نہیں مگر اللہ کی عفو و مغفرت پر جسکی طرف ہر کوئی فقیر ہے اسے رب میں تیری نعمت کا مقرا پن
گناہ کا معترف ہوں تو مجھ کو بخش دے کہ میں مذنب مسکین ہوں تو غفور و رحیم ہے ف اللہ نے
شخص تیرے اعمال اگر مطلق سے سالم ہوں تو یہی برابری ایک ادنیٰ نعمت کی اللہ کی نعمتوں میں
سے جو تجھ پر کہی نہیں کر سکتے ہیں تو اس نعمت کے شکر میں گرو ہی اوسیدم سے جب سے کہ اللہ
نے اس نعمت کو تیرے پاس بھیجا ہے اب تو یہی کہہ کہ تو نے کیا حق رعایت اس نعمت کا جیسا کہ
چاہے تھا ادا کیا حالانکہ وہ نعمت تیری تصرف و دستگاہ میں ہے اب تجھ کو چاہئے کہ امید کی
رستی پکڑ کر اب تو بہ و عمل صالح سے اندر داخل ہو کیونکہ اللہ غفور و شکور ہے ف اللہ نے
اپنے بندہ کے لئے رستہ نجات کا صاف کر دیا ہے دروازے نجات کے کھول دئے ہیں مگر تمھیں
سعادت کا بتا دیا ہے اسباب سعادت کے رستہ پر لگا دیا ہے و بال معصیت ڈرا دیا ہے خود
اوسے بندہ کو اوسکی جان پر اور اوسکے غیر پر گواہ شوم و عقاب معصیت کا ظہیر دیا ہے فرمایا اگر
میری اطاعت کر گیا تو یہ میرا فضل ہے میں اوسکا شکر مانوں گا اور اگر میری نافرمانی کر گیا تو
یہ میرا حکم ہے میں اوس گناہ کو بخش دینگا ان سر بنائے لغفور شکور ف عمل کو بندہ سے دور
کیا عجز و کسل سے پناہ مانگنے کو فرمایا اس بات کا وعدہ کیا کہ ہم عمل قلیل کا شکر مانیں گے زلزل کشیر کو
بخش دینگے ان سر بنائے لغفور شکور ف بندہ کو اللہ نے وہ چیز دی جس پر وہ اللہ کا شکر بجالاتا
ہے پھر بندے کے احسان کرنے پر ساتھ اوسکے جان کے نہ اپنے احسان کرنے پر اوسکے ساتھ شکر
مانا اور یہ وعدہ کیا کہ اگر وہ اپنی جان سے احسان کر گیا تو ہم بھی اوسکو جزا دیں گے اوسکو اپنا مقرب
بنائیں گے جب وہ گناہوں سے توبہ کر گیا تو ہم سارے گناہ اوسکے بخش دیں گے اوسکو اپنے رب پر و
رسوا کر دیں گے ان سر بنائے لغفور شکور ف عفو خدا سے سارے جفوات مذہبیں بندہ سے تھے اوسکو
وسیع کر دیا اوسکے کرم سے آماں محسنین لگے تھے اوسکی طمع کو قطع نہ کیا دعوات تائبین و سائلین نے

سبع طباق کو پہاڑا اور کوسنا عقو و مغفرت و رزق نے سارے غلام کو سالیما ماحسن و اہل
 فی الارض الا علی اللہ من حقہا و یعلم مستقرہا و مستودعہا ان سر بنا لغفور شکور ف
 اللہ تعالیٰ بندہ پر اپنا نوال قبل سوال کے کرتا ہے سالکین و مکتوبین کو اور انکی آمانی و آمال
 سے بڑ بڑکھٹا کرتا ہے تا جب کی مغفرت فرماتا ہے گو اسکے گناہ برابر شمار مولج و حصا و ترابہ پال
 ہی کیون نہون ان سر بنا لغفور شکور ف اللہ تعالیٰ بندوں پر اوس سے بھی زیادہ رحیم
 ہے جو رحم کہ ان کو بچے پر ہوتا ہے جو خوشی اوس شخص کو حاصل نہیں ہوتی جو اپنی سواری گشودہ
 کو پالتا ہے سپہر اوسکا کمانا پینا تا اوس سے زیادہ خوشی اللہ کو بندہ کے تو بہ کرنے سے ہوتی
 ہے ساری خلق سے توڑی چیز پر شکر ایتنا ہے جو کوئی ذرہ برابر خیر سے اوسکا تقرب چاہتا ہے
 اوسکا شکر گزار ہوتا ہے اوسکی حمد کرتا ہے ان سر بنا لغفور شکور ف بندوں نے اللہ تعالیٰ
 کو اوصاف و اسماء حسنہ سے بھرا ہے اس طرح سے آجکوا و نہیں پہنچتا ہے علم و آثار کی وجہ سے
 محبوب عباد ہو گیا ہے کیونکہ معاصی کے سبب اپنی نعمتوں کو افسے نہیں روکا جو کوئی اوسکی
 طرف آتا ہے حسن طاعت بجا لاتا ہے اوسکے ساتھ وعدہ مغفرت و ذنوب کا دن ملاقات کے کیا ہو
 ان سر بنا لغفور شکور ف ساری سعادت مندی اللہ کی طاعت میں ہے سارے منافع اللہ
 سے حاصل کرنے میں ہیں سبب محن و بلا اللہ کی معصیت و مخالفت سے ہوتے ہیں بندہ کے لئے اس سے
 زیادہ کوئی نفع کی بات نہیں ہے کہ اللہ کا شکر بجالائے تو بہ کہہ ان سر بنا لغفور شکور ف
 خلق پر نعمت کا دریہا دیا اپنے نفس پر رحمت کو لازم کر لیا اپنی کتاب میں یہ لکھ رکھا کہ ان کا حق
 سبقت غضبی ان سر بنا لغفور شکور ف جب اللہ کی طاعت کی جاتی ہے تو وہ شکر ایتنا ہی
 طاعت کرنا ہی اوس کی توفیق و فضل سے ہوتا ہے جب نافرمانی اوسکی ہوتی ہے تو حکم کرنا ہی
 بندہ کا معصیت کرنا بندہ کے ظلم و جمل کے سبب ہوتا ہے مگر جب کوئی فاعل قبیح تو بہ کر لیتا ہے تو
 پھر اوسکو مشقہ بخشد تا ہے گو یا کہی وہ گندگاروں میں ہی تھا ان سر بنا لغفور شکور ف
 ایک نیکی نزدیک خدا کے دس گنی بلکہ سیکڑوں گنی بلکہ بے گنتی و بے شمار ہوتی ہے ایک بدی نزدیک

اللہ کے ایک ہی ہوتی ہے پھر اس کا انجام بھی عفو و غفران ہے و دروازہ تو یہ کاکھلا ہوا ہے جس سے
 کہ زمین و آسمان بنے ہیں اور آخر زمان تک ویسا ہی کھلا رہیگا ان سے بنا لغفور مشکور ف
 اللہ کا باب کریم مناخ آمال محبط و زاری ہے اس کا آسمان عطا کیا بھی باران سے حالی نہیں ہوتا بلکہ
 ہمیشہ بڑھتا رہتا ہے اس کا عین مالا مال ہے خرچ کرنے سے کچھ کم نہیں ہوتا سحر اللیل والندار ہے
 ان سے بنا لغفور مشکور ف اللہ کی وصیت ماننے والے ہی صابرین ہیں اس کی عطا یا کو پہنچنے
 والے ہی شاکرین ہیں اس پر ملاک ہوئے والے وہی مالکین ہیں اس کے عذاب سے شقی ہوئے والے وہی
 ستم دین ہیں ان سے بنا لغفور مشکور ف اسے ستم و ذرا بچ اس بات سے کہ کہیں وہ وہو کے
 سے تھک کر پڑ نہ لے کیونکہ اللہ غیور ہے اور جب تو اس کی محصیت کچھ جاتا ہے اور وہ تھک کر نعت و دعا
 تو ذرا حذر کر کہ یہ اس سے تھک کر کچھ مہلت نہیں دی ہے لیکن وہ صبور ہے ان سے بنا لغفور مشکور
 ف اسے حسن ثواب تھک کر مغفرت و رحمت کی بشارت ہو کہ وہ غفور و شکور ہے جسے یہ بات جانی ہے
 کہ اللہ شکور ہے وہ اپنے معاملہ میں منع کرتا ہے جسے یہ پہچان لیا ہے کہ رب واسع المغفرة ہے
 وہ اس کے دامن بخشش سے لٹکا ہوا ہے جس کو یہ بات معلوم ہے کہ اللہ کی رحمت اس کے غضب پر
 سہا بن ہے وہ کہی اس کی رحمت سے ناامید نہیں ہوتا ہے ان سے بنا لغفور مشکور ف جب کوئی
 شخص اللہ کی کسی صفت کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے تو وہ صفت اس کا ہاتھ پکڑ کر پاس اللہ کے
 نیجاتی ہے اور جو کوئی اس سے حسنی لیکر سیر کرتا ہے تو وہ اللہ تک پہنچ جاتا ہے اور جو کوئی اللہ کو
 دوست رکھتا ہے تو وہ اس کے اسرار و صفات کو بھی درست رکھتا ہے جس کے زیادہ مختار اس کو
 وہی صفات ہوتے ہیں ان سے بنا لغفور مشکور ف دلون کی زندگی معرفت و محبت خدا میں
 ہوتی ہے کمال ہواج کا تقرب بطاعت و قیام بندت میں ہوتا ہے رہا میں اس کے ذکر و ثنا
 میں رہتی ہیں وہاں اسی کے اوصاف مدحیہ سے تر ہیں شکر والے اہل زیادت ہیں ذکر والے
 اہل محاسن ہیں طاعت والے اہل کرامت ہیں تقصیت والے اہل مغفرت ہیں اور ان کو اپنی رحمت سے
 بصورت تو بہ و استغفار مایوس نہیں فرمایا ہے بلکہ اگر تو بہ ہی نصیب نہیں ہوتی ہے مگر ایمان سلاست

توحید قائم ہے تو یہی اسید بخشش کی لگی ہوئی ہے جسے چاہے بکڑے جسے چاہے بختے وہ تو اپنے ہندو
 کے لئے حبیب و طیب ہے کہ تو یہ بھی بخشش ہے انواع مصائب میں مبتلا کر کے تکفیر خطا یا تطہیر عیب
 فرماتا ہے ان سبنا لغفور شکور و الحمد للہ تعالیٰ کہ یہ ترجمہ دہم ربیع الآخر و ز شنبہ کو
 شروع ہوا تھا آج روز یک شنبہ دوم جادی الاولیٰ سن۱۲۸۵ ہجری کو تمام ہوا تیس دن میں
 اول سے آخر کو ہو سچا اس میں تین دن تعطیل جمعہ کے بھل گئے تو کل مدت تحریر کی بیس دن باقی
 رہے اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ اسکو خالص اپنے وجہ کریم کے لئے کرے اور مولف و ترجمان کو
 واصل جنت نعیم فرمائے اللہم آمین اصل کتاب میں یوں لکھا تھا کہ تالیف سے اس کتاب کے شمار
 شہور سن۱۲۸۵ ہجری میں فراغت حاصل ہوئی منقول میں یہ لکھا ہے کہ خادم دست نبویہ عبداللہ بن
 محمد بن اسمعیل امیر عفا اللہ سبحانہ عنہم کو تحریر اس نسخہ سے صبح چار شنبہ ۱۴ صفر سن۱۲۸۵ ہجری
 کو دراحت علی و لہذا الحمد فقط



اشعار تصنیف جناب فقار الشعر خان محمد رضا انصاری شہید

میر افلاک چشم سید عالی دربار
 جان تمکین و حیا کوہ گرانبار و قار
 تیرے دریاے تبحر کی نہ غایت نہ گنا
 تیرے الطاف سے مجبور بنے ہیں مختار
 بخت بندہ ہے تو اقبال تراخت و کمار
 دیدن سے کوئی تعلق نہ عمر سے سروکار
 خالص اک بندہ ناچیز بین اور غور فرما

قبلہ جو دو کرم خواہ بنور شید علم
 ابرمد را و سخا قلم ز خار عطا
 تیری بید افضل کا نہ کچھ اور نہ ثور
 تیرے انعام سے محتاج ہوئے دولت مند
 تیری شوکت جو کینہ کر ہے تو دولت خادم
 سکوئی حکام سے علاقہ ہے نہ خال سے ملا
 خاص اک خادم ویرینہ میں اور تو مجرم

ق

بجھکوتا ہوا ہی قیوت غور و خواب نہ عیش
 کہتے ہیں جسکو نسیم سحری ہے وہ ترے
 ہر طرف تیری ہدایت کی گستاخانی ہے
 وہ ترا دور ہدایت ہے کہ کیسی تحصیل
 اہل مین و جد میں آتے ہیں خوشی میں
 تیری تحریر قلم ہے تری تقریر سند
 اللہ اللہ میں ترے حسن بیاگے صدقے
 صبر اور شکر میں کیا خوب رسالہ لکھا
 صابریت کے میں محفوظ قواعد مطلق
 یعنی جو صبر کرے او سکا بڑا رتبہ ہے
 صبر ہنگام مصیبت کے فضائل سنکر
 اب وہاں کر کے مناسبہ فصاحت کیجے

تیرے خامے کو سیوت سکون ہر نہ قرار
 رہ گذارِ فرسِ خامہ مشکین کا غبار
 چار سو ہے ترے بارانِ قلم کی بوچھا
 علم لوگوں کے گلے کا ہوا خود آنکے ہار
 فتنہ خلق ہوئی تیری قلم کی رقرار
 کیا خطر تجھ کو اگر کہنے لگیں چند گنوار
 بارک اللہ میں ترے لطف اشارت کشا
 جس سے ظاہر ہے ترے حسن عمل کی قدرا
 شاکریت کے بھی مذکور ہیں سارا سرا
 اور اگر شکر ہی کر جائے تو سب بڑا پار
 کیا عجب عیش و نعم ہے جو ہو دل نیرا
 بلبل نطق بس اب بند کر اپنی منقار

دوستوں پر ترے ہر وقت ہوجت ناظر
 دشمنوں پر ترے ہر دم رہے اللہ کی کار

تقریب بندہ گمنام احمد خان صوفی مہتمم مطبع عین

حمد کیہ بر صنیفہ اطباء قہ فلک
 توفیق بر کشیدہ کہ الکبریا ملک

سبحان اللہ و بحمدہ اوس وحدہ لا شریک لہ کے انعام و اکرام ہم گنہگاروں کا وسیع
 صبح و شام اس کثرت سے جاری ہیں کہ جسکے او اسے شکر میں ہم سب عاجز و عاری ہیں
 اگر کسی وقت اوسکی مشیت سے ہم پر کوئی بلا آجاتی ہے تو او سپر ہمارا نہایت قدم رہنا اوسکی
 شانِ ریمی دکھاتی ہے پر بلا میں صبر و شکر نعمت خدا داوسے اولیاء علیہم صلوات

میں سب بھروسہ جملاء اوسیکارشاوہے صبر و بلا مآرت دل کے لئے مصقلہ و زنگار ہیں اور
چمن وجود کے لئے گل و خار یہ دونوں ایک ہی صدف کے دو گوہر اور ایک ہی شجر کے
دو ٹہریں بلا بلا صبر کو تیغ بے جوہر ہے جسکا زخم دل و جگر کے اوپر مگر دونوں کا ظہور ایک
ہے وقت پر نور اعلیٰ نور ہے جیسے کہ حضرت نظامی کا یہ مقولہ مشہور ہے ۵

بلا نیکہ باشم در و نا صبور	زمن دور و رازی زبید اور دور
بلا نیکہ باشم در و مبتلا	نخستین صبورے وہ انگہ بلا ۵

خالق کون و مکان نے جبکہ سبحان ملا را علی کو خلعت و جو عنایت فرمایا اور کنوز
مصائب و بلیات کو دکھایا تو مثل بید کا نینے لگے سبے خائف ہو کر عرض کیا کہ یا کاشف اگر
وہ کون خلقت ہے جو اسکی برداشت کر لگی حکم آیا کہ اشرن المخلوقات حضرت آدم کی فریاد
طبیات ان تمام مصائب و بلیات کی مثال ہوگی ہر پیغمبر کی ذات اقدس اس بارگاہ کو اوٹھا کر
خوشحال ہوگی و اللہ در من قال ۵

اللہ نے پیدا جو کیا رنج و بلا کو	تقسیم ہوا سب وہ محبان خدا کو
پر سب سے سوا حصہ ملا آل عبا کو	تخسیر کا فرمان ہوا کلا کفنا کو
آغا ز مصیبت تو لکھا نام نبی پر	اور خاتمہ بالخیر حسین ابن علی پر

جو جو مصائب و بلیات محبان خدا پر گزرے ہیں وہی نفوس زاکیہ میدان امتحان
میں پورے اترے ہیں اور محکم امتحان پر کامل العیار خواص کے مقام پر حوام کا کیا تھا

سر دم عشق بوالعوس را نہ بند	سوز دل پر و اند گسب اند بند
-----------------------------	-----------------------------

آرہ سے ایک سو رخت کے اندر دو نیم ہونا اور صبر و شکر کی صراط المستقیم پر ثبات قدم رہنا
حضرت زکریا علیہ السلام ہی کا کام تھا تمام بدن کا ٹرنا اور اوسمین کیڑے پڑنا طح طرح
کی اذیت اور ٹھکانا اگر زبان کو ذکر الہی کے لئے بجائے کو یہ دعا فرمانا کہ رب انی حسنی الضو
حضرت ایوب علیہ السلام کا مقام تھا حضرت یعقوب علیہ السلام کی گریہ و زاری پس رگ شدہ کے لہو

بیقراری بنیائی کا جاننا فصیح و جلیل فرمانا اور ان کے صبر و شکر کا انسانی یہ حضرت یوسف علیہ السلام
کا قید خانہ میں رہنا قال رب السبع احب الیّ مما کدعہ منہ ۱۱۱ کہ اعمد صبر کی
دلیل ہے اور اسی کا نام صبر ہے

مکرم ہونے پر تیر تضرع ہے اور وہ
تو سب مصائب و بلیات کا خا

اول صلا بسلسلہ انبیاء زوند
زبان خضر بتے کہ بر سر خضر خدا زوند
کندند از مدینہ در کربلا زوند
بس نخل ساز گلشن آل عبا زوند

برخوان غم جو عالمیان را
نوبت با ولایا چو رسید آسمان
و آنکہ سر دقے کہ ملک حجر شش
وز تیشہ ستیزہ دران دشت کوفہ

الغرض کہ اس تک عرض کروں کہ
ہے ورنہ یہ بیان دلخواش بھی ایک دفتر ہے پس صابرین اندوگین کو فرودہ اور
شا کرین یا نگین کو نوید کہ اندون یہ رسالہ جدید جسکی ہر سطر رگ جان کے لئے نشتر
اور ہر ایک نقطہ شرارہ و اختر ہے تازہ تالیف اعلیٰ حضرت شوکت شکوہ ثروت پروردہ عرفا
اساس حقایق شناس مفسر کلام ربانی محدث لاثانی ذوالعہد و الثفاخر مولانا سید محمد
صدیق حسن خان بہادر دام اقبالہ و اجلالہ سے ہے کہ آج تک کوئی کتاب بسو ط فارسی
اردو میں اس جامعیت کے ساتھ جمین آیا و احادیث صبر و شکر کی ایک جگہ فراہم پائیں
یا اس بیان کے فضول و ابواب جدا گانہ اور حقیقت و ماہیت صبر و شکر کے ساتھ
ہو جائیں معدوم تھی اور وہ کتاب عربی جسکا ترجمہ کمال فصاحت و بلاغت کے ساتھ
ہمہ دان نے اردو سے مجلہ میں کیا ہے بہت لوگوں کو کم معلوم تھی الحمد للہ کہ اب یہ کتاب
صبر و شکر کے لئے ایک دستاویز مکمل ہے اور ہر ایک بیان اس کتاب کا آیات و احادیث
سے مدلل خداوند تعالیٰ اسکے پڑھنے والوں کو اجر عظیم عطا فرما دے اور عاملین کو اپنا

محبوب بناوے مؤلف محمد وحیہم آغوش شاہد مراد ہے اور بخت روز افزون سے سرور
و شاد و بالنبی وآلہ الامجاد سے این دعا از من و از جملہ جهان آمین باد فقط

صحیح نامہ دالہ الشکر

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۳	۱	اونکی	اونکی	۲۱	۴	محظور کے	محظور پر
۵	۸	اللہ	اللہ	۳۲	۱۰	فوات و صفات	فوات
۶	۱۰	صبر	اصبر	۳۳	۱۵	ذریعہ	ذریعہ آدم کی
۸	۸	بندی کی	بندی کی کیسا	۳۵	۸	گور کا	گور کا ہوتا ہے
۹	۹	سے وسیع	سے وسیع	۴۰	۴	مع	من
۹	۱	بتلی	بتلی	۵۳	۱۶	محاذت	محاذت نفس
۱۱	۱۹	ہو باقی	ہو باقی	"	۱۸	خواہ	خواہ وہ
۱۲	۱۵	امزا	امزا	"	۱۹	مغبون	مغبون
۱۳	۲	ہے	ہے	۵۴	۱۰	مرحمتہ	مرحمتہ
"	۸	مصارت	مصارت	"	۱۳	اسلئے	اسلئے کہ
۱۶	۲۱	اور	اور	۵۵	۱۶	شاکلہ	شاکلہ
۱۸	۱	تفویض کرنا ہے	تفویض کرنا ہے	۵۸	۱۵	الشر	الشر
۲۱	۷	کسی قدر	کسی قدر	"	۱۶	بصر	بصر
۲۲	۱۳	اتفاق	اتفاق	۵۹	۲	سو سے	سو پر
۲۸	۱۶	یا ہم	یا ہم	۶۰	۸	نیت	نیت
۲۹	۱۸	البعیدہ	البعیدہ	۶۱	۱۵	ہو گیا ہے	ہو گئی ہے

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۶۲	۱	ایک دوسر	ایک کا دوسر	۱۴	۱۴	اتقی اللہ	اتقی اللہ
۶۶	۱۹	تفکر	تفکر	۷۱	۷۱	لہربا	لہربا
۸۳	۳	صدع	صدع	۱۴۱	۱۴۱	افترضت	افترضت
۸۵	۱۸	پونچی	پونچی	۱۴۳	۱۴۳	شاگر	شاگر
۸۷	۷	خزانوں	خزانوں	۲	۲	بشے	بشے
۸۹	۸	تضوضع	تضوضع	۱۷	۱۷	کو ارادہ	کو ارادہ
۹۲	۲۰	متعین	متعین	۱۰	۱۰	مائیٹہ	مائیٹہ
۹۶	۱۰	انفاه	انفاه	۱۲	۱۲	تروٹ	تروٹ
۹۷	۹	مجمول	مجمول	۷	۷	آؤناس	آؤناس
۱۰۰	۱۶	مجمول	مجمول	۱۲	۱۲	ابتلا	ابتلا
۱۰۲	۳	نہی عن المنکر	غزو	۱۹	۱۹	رسول	رسول
۱۰۵	۱۰	تغیر رنگ	غزو	۱۴	۱۴	حیلہ	حیلہ
۱۰۷	۱۳	نکلتا ہے	نکالتا ہے	۱۷	۱۷	کر	کر
۱۱۵	۸	کانک	کانک	۷	۷	کر	کر
۱۱۹	۱	پہنچوایا	پہنچوایا	۳	۳	انفس	انفس
۱۲۰	۱۵	روکدین باز کسز	روکتی باز کستی	۶	۶	اللہ	اللہ
۱۲۱	۸	اسیغ	اسیغ	۲۱	۲۱	پس	پس
۱۲۲	۸	باقتبار	باقتبار	۲	۲	عبار	عبار
۱۲۳	۸	باقتبار	باقتبار	۳	۳	بیشے	بیشے